

در حب الساعی فی سعادہ لیستوی و جہاد فی ساعی

آن پادشاه کے وارے میں یہاں آج گرجا جی کی تلخ ہر گزالی و انجیل شہادت



حضرت علیؑ
 علیؑ حبیب اللہ و حبیب
 امام احمد رضاؒ شاہستان بریلویؒ

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

Alahazrat Network

www.AlahazratNetwork.org

فتویٰ مستحی بہ

سرحب الساحة في مياه لا يستوى وجهها وجوفها في المساحة

ان پانیوں کے بارے میں ان سیاح کراچی کی سطح اور گہرائی پیمائش میں برابر نہ ہو (ت)
مسئلہ ۴۹

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں سوال اول عرض نیچے وہ درود اور آپرکم ہے بھرے گئے
میں نہایت پڑی تو سب ناپاک ہو گیا یا صرف اوپر کا حقہ جہاں تک سو پاؤں تک ہے بڑا تو جروا۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم - نحمدہ ونصلی علی سولہ النکریمہ۔

بعض کے نزدیک اصل ناپاک نہ ہوگا کہ گہرائی آب کثیر ہے۔

اقول ویشبہ ان یکون مبنیاً علی اعتبار السطح وقد صححہ بعضهم والمعتد
میں کہتا ہوں یہ گہرائی کے اعتبار پر مبنی ہے
اور بعض نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس پر
اعتقاد نہیں ہے۔ (ت)
خلاصہ میں ہے :

العرض الكبير اذا انجمد ماءه فغلب الماء
لغياً وقوضاً منه ان كان الماء منفصلاً
عن الجسد يجوز وان كان متصلاً بالجسد
اختلف المشايخ فيه بعضهم اعتبروا جملة
الماء حق لا يتنجس وبعضهم احتسبوا
موضع الغيب ان كان كبيراً يجوز والا فلا
بعض کے نزدیک کل ناپاک ہو جائے گا۔

اقول وكانه لانه ماء واحد والعبرة
بوجه الماء وهو قليل لا بما لم يتنجس
ان كثير۔

میں کہتا ہوں اور سنا ہے اس کو وجہ ہے
کہ وہ ایک پانی ہے اور اعتبار پانی کی سطح کا ہے
اور وہ قلیل ہے، حق کا اعتبار نہیں، خواہ زیادہ ہی
کیوں نہ ہو۔ (ت)

لے خلاصہ الفتاویٰ الجنس الاول الحیاض نوکشتور کھنڈ ۴/۱

فلان صریح ہے :

ان کان احلاہ اقل من عشرفی عشر و اسفلہ
عشر فے عشر فوقت قطرة خور ثم انقص
الماء و صاں عشر اقل عشر اختلف المشایخ
فیہ

بدائع میں اول کو اوسے ثانی کو اوسط فرمایا اور غیر سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسی وہم پر فتویٰ ہے :

حیث قال الحوض اذا انجمد ماؤا فتنقب فے
موضع منه فرقت فیہ نجاسة قال نصیر و
ابو بکر الاسکات یقنبحی و قال حیدر بن
المبارک و ابو حفص الکبیر ابی بخاری یقنبحی
اذا کان الماء تحت الجسد عشرفی عشر و
ان کان متصلا بالجسد و الفتوی عن قسول
نصیر و ابی بکر و ان کان متصلا من الجسد
یجوز بلا خلاف ان الحوض المستقر اہ و اعترفت
شامرحہ المحقق ابن امیر الحاج بانہ یفید
ان الحوض عند نصیر و ابی بکر یتنجس مسوا
کان الماء ملتزقا بالجسد او متفلا عنه
ثم ینافیہ قوله و ان کان متصلا یجوز
بلا خلاف فان قلت لعلہ یعمل ما عن نصیر
و ابی بکر علی ما اذا کان متصلا بالجسد و
قد اندفع التناقض عن المعصنف قلت
لانہ ینافیہ قوله فان کان متصلا بالجسد

اگر اس کا پانی حصہ درود سے کم ہے اور نچسلا
درود ہو اس میں ایک قطرہ شراب کا گر جائے
پھر پانی کم ہو جائے اور درود ہو جائے تو اس میں
مشایخ کا اختلاف ہے۔ (د)

انہوں نے فرمایا کہ حوض کا پانی جم جائے اور اس میں

کسی جگہ سوراخ کیا جائے اور اس میں نجاست گر جائے
تو نصیر اور ابو بکر الاسکات نے فرمایا وہ ناپاک
ہو جائیگا، اور عبد اللہ بن مبارک اور حفص کبیر نے
فرمایا کہ اگر بوت کے نیچے پانی درود ہو تو ناپاک
نہ ہوگا۔ اگرچہ بوت سے متصل ہو اور فتویٰ نصیر اور ابو بکر
کے قول پر ہے اور اگر بوت سے جدا ہو تو بغیر اختلاف
کے جائز ہے جیسے وہ حوض جس کے اوپر چھت ہو اور
اس پر اس کے شارح محقق ابن امیر الحاج نے اصرار
کیا کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حوض نصیر اور ابو بکر کے
نزدیک نجس ہو جاتا ہے خواہ پانی بوت سے ظاہر ہو
یا اس کے نیچے ہو، پھر اس کے مخالف ہے اُن کا قول
کہ اگر متصلا ہو تو جائز ہے بلا غلط، اگر اعتراض
کیا جائے کہ جو نصیر اور ابو بکر سے منقول ہے اسکو اس پر کیا
محمل نہیں کیا گیا کہ اس صورت میں ہے جبکہ وہ بوت
سے متصل ہو اور تناقض معصنف سے دفع ہو گیا، میں

سہ خلاصۃ الفتاویٰ الجنب الاول المباحض فکثر کلمتہ ۲/۱

سہ غیر المصلی فصل المباحض مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ دہلی لاہور ص ۵۰

فانفتی علی قول نصیر فانه یفید ان موضوع
السؤال اعم وانت نصیرا وابا یقولان
ینجس مطلقا وابت البارک وابا حفص
یقولان لا ینجس مطلقا فاما مله
ادابن مبارک اور ابو حفص کہتے ہیں کہ وہ مطلقا نجس نہیں ہوگا غلط ہے۔ (د ت)

اقول رحم الله المحقق لا شک ان
اول الکلام فی التمسک بوضعه ما فی البدایہ
ان کان جامدا او نقب فی موضع منه فانت
کان الماء غیر متصل بالجسد یجوز بلا خلاف
وان متصل او النقب صغیرا اختلف المشایخ
قال نصیر بن یحیی وابو بکر الاسکاف لا ینجس
لہیہ وسئل ابن الصبارک فقال لا یاس بہ
وقال الیس الماء یضر بتمسکہ وهو قول
الشیخ ابی حفص الکبیر وهذا اوسع والاول
احوط وقد نقله المحقق فی الحلیۃ حمدا
کا پلویزادہ ہے اور محقق نے اس کو یہاں ملے میں نقل کیا۔ (د ت)

اقول ولولا هذا لو یکن له حمل
الاذا لکان الذہن لا یبقی منه الا الیہ
اذ هو الغالب وناذر ان ینجس الا علی و یسقی
الاسفل منفصلا عنه الا اذا نقب واستخرج
منه شیء صاف
وہا رد بہ علیہ من المناقاة
فاقول غیر متوجہ الیہ فانت قوله

میں کہتا ہوں اگر یہ بات نہ ہوتی تو اس کا حمل
یہی ہوتا، کیونکہ ذہن کی سبقت اسی کی طرف ہوتی ہے
کیونکہ غالب یہی ہے اور یہ ناورد ہے کہ اوپر والا
نجد ہو جائے اور نیچے والا اس سے جدا رہے، ہاں اگر
اس میں سراخ کے قابل مانا نہ ہو پانی نکال یا جلتے تو جدا ہو سکتا ہے۔
اور جس چیز سے اس پر رو کیا ہے یعنی
مناقاة، تو میں کہتا ہوں یہ ان کی طرف متوجہ نہیں کیونکہ

لہ علیہ

”وان كان متصلاً بالجهد“ ليس شرطاً جزءاً
 فالفتوى حتى ينفيد امت كلام نصير واپی بکر
 فیما هو اعم من الاتصال بل هو من متصلة
 قول ابن البارک وان وصلیة والغناء فالفتوی
 فصیحة والمعنی انه ان انفصل عن الجهد جاز
 بلا خلاف وان انفصل فکذا عند عبد الله و
 ابی حفص وقال نصیر و ابوبکر لا علیه الفتوی
 علی ان فی عامة نسخ المنیة و علیه الفتوی
 بالواو و من الغناء وقوله فان كان متصلاً
 لیس بالغناء فی نفس المتن المتقول فی الحلیة
 فانقطع مشارائهم و اساقم س آیت الغنیة
 فسر علی ما هو الحق و افاد فائد الاخری
 مستقر فیها۔

ان کا قول ”وان کان متصلاً بالجهد“ مشروط نہیں
 جس کی جزا فالفتویٰ ہو تاکہ اس کا غناء
 یہ ہو کر نصیر اور ابوبکر کا اس میں کلام ہے جو اتصال سے
 اعم ہے بلکہ وہ ابن مبارک کے کلام کا متر ہے اور
 ”ان وصلیہ ہے اور فالفتویٰ میں فار نصیر ہے
 اور معنی یہ ہیں کہ اگر وہ برت سے جدا ہو تو بلا خلاف
 جائز ہے اور اگر متصل ہو تو اسی طرح جہاد اللہ اور
 ابو حفص کے نزدیک کہ ہے اور نصیر اور ابوبکر کہتے ہیں
 نہیں اور اسی پر قرنی ہے، علاوہ ان میں تلبیہ کے عام
 نسخ میں ہ علیہ الفتویٰ داؤ کے ساتھ ہے فا
 کے ساتھ نہیں اس کا قول فان کان متصلاً
 نفس میں فا کے ساتھ نہیں جو علیہ میں منقول ہے،
 تو دم کی جہاد ہی ختم ہو گئی۔ پھر میں نے غنیہ میں دیکھا

کہ اس میں نے اس کی حق تفسیر کی اور ایک اور غناء بیان کیا جو ہم آئندہ بیان کریں گے۔ (د ت)
 اور صحیح یہ ہے کہ صرف وہی بالائی حصہ ناپاک ہو گا جو وہ درود سے کم ہے یہاں تک کہ اگر اوپر کا پانی
 نکال دیا گیا اور آب و پاؤں تک رہ گیا جہاں سے وہ درود ہے تو یہ پانی پاک ہے اس لیے کہ اگرچہ وہ آب نہیں ہے
 متصل تھا مگر آب کثیر اتصال نہیں ہے ناپاک نہیں ہوتا جب تک نجاست سے اس کا رنگ یا بو یا مزہ بدل نہ جائے
 ہر شے میں ہے،

ان كان اقل من عشرة عشر
 واستقله عشرة عشر او اكثر فوقيت نجاسة
 في اقل المحض وحكمه نجاسة الا على ثلث نقص
 الماء انشائي موضع هو عشرة عشر
 فالاصح انه يجوز الوضوء به والاغتسال فيه

اگر حوض کا پانی حصہ وہ درود سے کم ہو اور اس کا
 نچلا حصہ درود ہو یا زیادہ ہو اور نجاست حوض کے
 اوپر والے حصے میں گر جائے، اور اوپر والے حصہ
 کے نہیں ہونے کا حکم کر دیا جائے، پھر پانی گھٹ جائے
 اور ایسی جگہ پہنچ جائے جو درود درود ہو تو واضح یہ ہے

کذا قال المحیط۔ کراس سے وضو اور غسل جائز ہے کہ ان فی المحیط۔ (ت)

بحر الرائق میں ہے :

وذكر السراج الهندی ان الاشبه الجواز۔ اور سراج ہندی نے ذکر کیا ہے کہ اشبہ جواز ہے۔ (ت)

علیہ میں ہے :

نص فی الذخیرۃ انہ الا شہبۃ۔ ذخیرہ میں نص ہے کہ یہی اشبہ ہے۔ (ت)

فتویٰ کہ فیہ میں مذکور ہوا اُس سے بھی یہی مراد ہے کہ حقہ پانی کی نجاست پر فتویٰ ہے نہ کہ کل کی، فقہیہ میں ہے :
(المحوض اذا انجمد ماء فثقب فی موضع) عرض کا پانی جب جم جائے اور کسی جگہ سوراخ کیا جائے

ہ بقی الماء تحت الجمد متصل بالہ (فرقت اور برف کے نیچے والا پانی اس کے ساتھ متصل رہے

فیہ نجاست قال نصیر وافریکہ یتنجس الماء) تو اس میں نجاست گر گئی، تو نصیر اور افریکہ نے فرمایا

مکہ نہ متصل بالجمد فلا یخالص بعضہ الہ پانی نجس ہو جائیگا کیونکہ وہ برف کے ساتھ متصل ہے

بعض فیکون وقیح النجاست فی ماء قلیل فیفسد (تو اس کا بعض حقہ دوسرے بعض کی طرف نہیں چلیگا

وقال ابن البیاض وافر حص لا انکاح) اور اس طرح نجاست قلیل پانی میں گرے گی، اور

ای ولوکان الماء متصلا بالجمد (نکونہ حشر اس کوڑا نہ کہ رسد گی) اور ابن مبارک اور ابو حفص

فی حشر (والفتویٰ علی قول نصیر) لما قلنا نے کہا نہیں اگرچہ وہ ہم یعنی برف پانی سے متصل ہو،

واما اذا کان الماء تحت الجمد (متصلا) کیونکہ وہ وہ درود ہے (اور فتویٰ نصیر کے قول پر ہے)

عنه (فیجوز) ولا یفسد الماء لان الفرض جیسا کہ ہم نے کہا (اور اگر پانی ہو) برف کے نیچے ہوا

انہ مشرغ حشر ولم یفصل بقعة منه عنہ برف سے (تو جائز ہے) اور پانی فاسد نہ ہوگا

سائرہ کہا فی الصومۃ الاذنی۔ کیونکہ مفروضہ یہ ہے کہ یہ درود ہے اور اس کا کوئی

صہ باقی پانی سے جدا نہیں جیسا کہ پہل صورت میں ہے۔ (ت)

اسی طرح فقہیہ میں جراس کے متصل تھا :

وان ثقب الجمد فعلا الماء قوله الکلب اور اگر برف میں سوراخ کیا تو پانی اوپر چڑھ آیا اس میں

یتنجس عند عامة العلماء۔ ٹپنے سے مضر والو یا تو عام علما کے نزدیک نجس ہو جائیگا۔ (ت)

علہ علیہ

بحر الرائق، بحث الماء الدائم ایک ایم سیہ کمپنی کراچی ۱/۴۴

سے غنیۃ المستمل شرح ذخیرہ المحیط فصل فی النجاس ص ۹۹

دونوں شارح محقق نے اسے اُسی قدر پانی کی نجاست پر عمل فرمایا ہے غنیمت میں ہے :

(وتنجس عند عامة العلماء) ولو اعتبر العلماء الذي تحت الجمد وكما في الثقب كغيره من الماء القليل خلافا لما قال البعض ان ما في الثقب يعتبر متصلا بما تحته وهو كثير فلا يتنجس عليه

(اور عام علماء کے نزدیک پانی نجس ہو جانے کا) اور جو پانی برف کے نیچے ہے اس کا اعتبار نہ ہوگا اور جو سوراخ میں ہے وہ ٹھوس پانی کی طرح ہے، لیکن بعض علماء نے اس کے خلاف یہ فرمایا ہے کہ جو سوراخ میں ہے وہ اسی طرح ہے جو اس کے نیچے ہے اور وہ ٹھوس نہ ہوگا۔ (د ت)

علیہ میں ہے :

(يتنجس عند عامة العلماء) ذلك الماء الذي في الثقب لا الحوض لانت المسألة مخرجة في الحوض الكبير

(عام علماء کے نزدیک نجس ہو جائے گا) وہ پانی جو سوراخ میں ہے ذکر عرض میں کیونکہ مسئلہ بڑے عرض میں مقرر ہے۔ (د ت)

یہاں سے یہ بھی ظاہر ہو کر کہ یہی مذہب محمود علماء ہے،

وهنا بحث غريب للغاية ثم للخلاصة و اللفظ لها قال اختلف المشايخ فيه ويتبع ان يكون الجواب على التفصيل ان كانت الماء الذي تنجس في اهل الحوض اكثر من السماء الذي في اسفله و قدم الماء النجس في اسفل الحوض على التسديع كات طاهرا على ما ياتي في مسألة الجمد وقال بعضهم لا يظهر كالماء القليل اذا وقعت فيه نجاسة ثم انبط على ما مره والمراد بما ياتي في الجمد

اور یہاں ایک عجیب بحث غائیہ اور غلط ہے انشاء اللہ کہ جس میں فرمایا کہ متابع نے اس میں اختلاف کیا، اور جواب میں تفصیل برقی چاہئے، اگر وہ پانی جو عرض کے بالائی حصہ میں نہیں ہے اس پانی سے زیادہ ہے جو اس کے نیچے حصہ میں ہے اور نجس پانی عرض کے نیچے حصہ میں گرا بتدریج تو پاک رہے گا، جیسا کہ نمبر پانی کے بیان میں آئے گا، اور بعض نے فرمایا ظاہر نہیں رہے گا جیسے قلیل پانی، جب اس میں نجاست گر جائے پھر وہ پھیل جائے، جیسا کہ گزرا امد اور مایا قی فی الجمد سے

ثم غيرة المستل شرعية المصلی فصل فی المیاض علیہ

مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۷۰

ثم غيرة المصنوعی الجس الاول فی المیاض

۱/۳ زکشیہ لکھنؤ

مردان کا قول ہے کہ اگر سرانج کی جگہ نجس ہوتی پھر نجد پانی بتدریج گھل گیا تو پانی ناپاک ہے، اور شیخ الامام شمس الانکروی نے فرمایا پانی پاک ہے خواہ تیرہ گھل گھلے ہو یا یک دم (ت)

میں کہتا ہوں پہلے قول کی وجہ میں پراعتا وہ ہے کہ جب میں اس سے کوئی چیز گھلے اور نجس سے متصل ہوتی اور وہ قلیل ہو تو وہ نجس ہو جائے گا یہاں تک کہ اگر نجس ہوگا بخلاف اس صورت کے جبکہ یک دم گھل جائے گی نہ کہ وہ کثیر ہے، لہذا نجس کی مجاورت کی وجہ سے نجس نہ ہوگا شمس الانکروی کے قول کی وجہ یہ ہے کہ وہ کثیر ہے، اور اس میں یہ اعتراض ہے کہ نجس کثرت کے وجہ سے پاک نہیں ہوتا ہے۔ (ت)

میں کہتا ہوں ہمارے مسئلہ کے منہ پانی پر قیاس کرنے میں نظر ہے کہ نہ کہ یہاں پاک پانی کثیر ہے تو اس کے نجس کی مجاورت قصاص وہ نہ ہوگی خواہ یک دم ہی یا بتدریج ہو اور مجاورت اس سے زیادہ یا کم ہو، اس کے خلاف ہے کہ جس کو نجس کی کثرت کے ساتھ مقید کیا ہے یعنی مقدار کے اعتبار سے نہ کہ پیمائش کے اعتبار سے، جس نے مجاورت کے حکم کو اس صورت میں مقید کیا کہ اگر وہ اپنے نیچے والے پانی سے کم ہو، تو اس کا نیچے والا ناپاک نہ ہوگا، خواہ اس میں وہ یک دم گرہا ہو یا تدریجی طور پر بخلاف اکثر کے اور آپ کو معلوم

قولہ رحمہ اللہ تعالیٰ لا ینجس موضع النجس ثم غاب الجمد بتدریج الماء نجس و قال فی الشیخ الامام شمس الانکروی الحلوانی رحمہ اللہ تعالیٰ الماء طاهر سواء غاب بتدریج او دفعة واحدا قلہ۔

اقول وجه الاول وعلیه المصنوع انه كلما غاب شئ منه اتصل بالنجس وهو قليل فيتنجس حتى تاتي النجاسة على المحل بخلاف ما اذا غاب دفعة لانه كشيرة فلا ينجس بسجاءورة النجس ووجه قول شمس الانکروی انه کثیر وفيه انت النجس لا یطهر بالکثرة۔

اقول لیکن فی قیاس مسائلنا علی مسألة الجمد نظر فانت الظاهر ههنا ماء کثیر فلا یضره مجاورة نجس سواء كانت دفعة او تدریجاً وكانت المجاورة اکثر منه او اقل علی خلاف ما یفیدہ تقييد بکثرة النجس قدر الامساحة من قصر حکم الظهارة علی ما لو كان اقل مما تحته قدر اخلا یتنجس مما تحته سواء وقع فيه دفعة او تدریجاً یحیی بخلاف الاكثر و انت تعلم ان الماء اکثر انما یتنجس بتغیر وصفت له بالنجاسة بلا فرق

بین قدر و قدر علی القول الصحیح المعتمد
 الصنفی بہ کما عرفت فی مسألة بیضة فی التفسیر
 نعم مشی الشیخ علی مختارہ فی حدیث قال
 انکات ما یلا فی الجیفة احکما وکانا
 صواء فالعاء نجس لہ والیہ یشیر قوله العاء
 النجس فاذا دخل الحوض انکبب لا یتنجس
 الحوض وانکات العاء النجس علی ماء الحوض
 غالباً لانہ کما اتصل الماء بالحوض صار
 ماء الحوض علیہ غالباً ^{فقد} اشار الی
 لہ اقول وبما اشارنا الیہ اندقم ما جنہ
 الیہ فی الحلیۃ من اثبات التناقص بہت
 فرعی الخلاصة ہذین فان مقتضی الفرع
 الاخر طہارۃ السافل بلا تفصیل لہ بصلہ
 وذلک لامت کلامہ فی هذا الفرع یشیر
 الی صریح التذہب بیح فلوینا فی التفصیل
 المذكور سابقاً حکذا اندقم بحسب ترجیح الطہارۃ
 مطلقاً وامت ذاب تدس یجا حدیث قال بعد
 قول شمس الائمة قلت وهذا امر المستحب
 بعد انکات الحوض کبراً ولہ یظهر للنجاسة
 ارضیہ کما ہو فرض المسألة اہ اقول ماذا
 ینفع کون متعم الحوض کبراً بعد انکات
 الذائب من الجمد قلیلاً فالعبارة للماء
 کہ کثیر پانی اسی وقت نجس ہوگا جب نجاست کی وجہ
 سے اس کا کوئی وصف متغیر ہو جائے، اس میں
 متغیر کے طرق کا اعتبار نہیں، قول صحیح معتد
 منقول پر یہی ہے، جیسا کہ ہم نے گر جانے والے مردہ
 کے مسئلہ میں معلوم ہوا ہے البتہ شیخ نے وہاں اپنے فتاویٰ
 قول ہی کو لیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ چرپائی مردار سے
 طاقی ہے، اگر وہ زاید ہے یا دونوں برابر ہیں تو پانی
 نجس ہے اہ اور ان کے قول "نجس پانی جب بٹے
 حوض میں داخل ہو جائے تو وہ حوض ناپاک نہ ہوگا"
 میں کہتا ہوں ہم نے جس طرف اشارہ کیا ہے اس سے
 حلیہ میں جو کہا ہے مؤرخ ہو گیا، علیہ میں انہوں نے
 خلاصہ کہ ان دو فرضوں کے درمیان تناقض ثابت
 کیا ہے، البتہ آخری فرض کا مقتضی یہ ہے کہ پچھلا
 حصہ بلا تفصیل پاک ہے اہ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ
 ان کا کلام اس طرح میں تدریک کی صورت کی طرف اشارہ
 کرتا ہے تو سابقہ تفصیل کے خلاف نہ ہوگا، اہ اسی
 طرح ان کی وہ بحث سابقہ جو کہ جس پر انہوں نے مطلقاً کہا کہ
 ترجیحی ہے اگرچہ وہ پچھلا ہوتا ہے تو کیا انہوں نے شمس الائمہ
 کے قول کے بعد فرمایا "میں کہتا ہوں یہی معقول بات
 ہے بشرطیکہ حوض بڑا ہو اور نجاست کا کوئی اثر ظاہر
 نہ ہو" جیسے کہ مسئلہ میں مرقوم ہے اہ
 میں کہتا ہوں حوض کے بڑا ہونے کا ایسی صورت
 (باقی پر صفحہ آئندہ)

المتدریج ونظما الفتح فی تعلیلہ لان کل ما یصل
 بالحوض الکبیر فیصیر منه فی حکم بطہا مرتبہ
 اھ و فی البیضاء فی الماء الکثیر النجس دخل
 فی الحوض النجس لا ینجس لانه حکم بالبطہا
 من مات الاتصاف اھ هذا وجہ وثانیاً لا اثر
 لوقوع ماء نجس فی ماء طاهر
 الا لتمام وهو حاصل فیما نحن فیہ من بدو الامر
 ففیہم التفصیل بمخلاف مسألة الجعد فانہ

اگر چہ نجس پانی حوض کے پانی پر غالب ہو جائے میں
 اسی طرف اشارہ ہے کہ چونکہ حوضی پانی حوض کے پانی
 سے ملے گا حوض کا پانی اس پر غالب ہوتا جائیگا
 تراصوں نے تدریک کی طرف اشارہ کیا ہے اور فتح
 نے اس کی تعلیل میں یہ فرمایا ہے اس لیے کہ جو نجس
 حوض سے ملے گا وہ اسی کا جز ہو جائیگا تو اس کی
 طہارت کا حکم لکھا جائے گا اھ اور ہذا میں ہے کہ
 کثیر نجس پانی میں نجس حوض میں داخل ہو جائے تو اس کی

تقریر عاشرہ مؤخرتہ) لا للحل والقاء هو الذائب
 دون الجعد ثم استشهد علیہ بفرع الخلاصة
 الاخیرہ وتعلیلہ بانہ كلما اتصل بالحوض صامر
 ماء الحوض حلیہ غالب قال بل هذا العلم
 كما هو غیر خلاف فتبہ لذلك اھ | قول ذلك
 فی ماء نجس کثیر لفق ماء طاهر اکثر اندرجا
 وهذا اما قليل طاهر لفق ماء نجس فاین هذا
 من ذلك وای من دخل فیہ لانا بطلیة من حیث
 ان ثم الغالب النجس وهذا الطاهر بعد ان
 المتدریج جعل ذلك الغالب مغلوبا كما افهم
 ید فی الخلاصة وهذا المغلوب غالباً كما علمت
 والله تعالی اعلم ۱۲ منه غفر له (م)
 ظاہر لہذا اس کے کہ تدریک نے اس غالب کو مغلوب کر دیا ہے جیسا کہ خلاصہ میں اس کی وضاحت کی ہے اور اس مغلوب
 غالب کو دیا جیسا کہ آپ نے جانسہ واللہ تعالی اعلم

میں کیا فائدہ جبکہ مکمل ہوتی ہوتی کم ہو کر نہ کہ اعتبار
 پانی کا ہے نہ کہ محل کا اور پانی تو مکمل ہوا ہی ہے نہ کہ
 جی ہوتی ہوتی، پھر انھوں نے اس پر غلامی کی
 آخری قرعہ امر اس کی تعلیل سے استنباط کیا، اور
 وہ یہ کہ جب وہ حوض سے ملے گا تو حوض کا پانی اس
 پر غالب ہو جائے گا، فرمایا یہ زیادہ بلیغ ہے جیسا کہ
 غفر نہ رہے، تو اس پر متنبہ ہونا چاہئے اھ

یہ کہتا ہوں وہ کثیر نجس پانی میں سے جو کثیر
 طہر پانی سے طاقی ہو اور یہ طاقات تدریجاً ہواؤں
 یہ کہ طہر پانی ہے جس کی طاقات نجس پانی سے ہوتی
 ہے تو اس میں اور اس میں کیا نسبت ہے اور اس میں
 البقیہ کر کیا دخل ہے کیونکہ وہاں غالب نجس ہے اور یہاں
 غالب طہر ہے جیسا کہ خلاصہ میں اس کی وضاحت کی ہے اور اس مغلوب

نہیں کرے گا کیونکہ اتصال کے وقت اس پر طہارت کا حکم لگ چکا ہے اس لیے معقول بات ہے۔
 دنیا نیکس پانی کے پاک پانی میں پڑ جانے کا کوئی اثر نہیں اس واسطے طہارت کے، اور وہ ہمارے اس مسئلہ میں ابستہ سے حاصل ہے
 تو تفصیل کس چیز میں ہے، کھانا و نمجہ پانی کے مسئلہ کے ایک کیونکہ یہ نمجہ ہے اس لیے اس کی طہارت نہیں کے ساتھ۔ ہر کی طرف اس کی مسئلے کی ادائیگی جب تدریجی طور پر لکھیں گے تو اس کے متفرق سے جو سے طہارت ثابت ہوگی، تو نہیں ہر جائز تھا، اور ہر شخص کیلئے ہے کہ پاک نہ ہوگا، اور جب ایک دم لکھیں گے گا کہ کثیر سے طہارت ہوگی، تو ناپاک نہ ہوگا۔

نشانِ محمل سے مطابق دیر و ناپانی اٹھا لیا جاتا ہے اور نیچے والا پانی باقی رہ جاتا ہے نہ یہ کہ اوپر والا نیچے والے میں گرے گا، کبھی ایک دم اور کبھی تدریجی طور پر۔

واجباً جب وہ دونوں پانی ملے ہوئے ہیں اور اوپر والا نیچے والے میں نہ گرے تو اس پر زیادتی مقرر نہ ہوگی صرف ایک صورت میں زیادتی ہوگی اور وہ یہ کہ اوپر والا نیچے والے کی بگوئی گرسے اور یہ تب ہی ہوگا جبکہ نیچے والا نکلا، کیونکہ تا اگلے عمل ہے، تو اوپر والا نیچے والے میں کبھی نہیں گرے گا، نہ یکدم اور نہ تدریجی طور پر۔

لا یجاءہ الا قضاء مع التمسک بالسطح منہ
 فایضا اذا ابعد ریحاً حصل التمسک بالقلیل
 فنجس، نکثر للتمسک من غیر طہارۃ و اذا اکت
 دفعة حصل التمسک، نکثر غیر طہارۃ فنجس
 و ثالثاً السجود و ہذا ان الماء العالی یرفع
 و یبقی البقی لا ان العالی یقع فی السافل
 دفعة او تدریجاً و رابعاً اذا کان الماء ان
 مستلصقاً و لم یکن ہذا او قرح العالی
 فی السافل لم یصور لزیادۃ عید لا یوقر
 العالی فی محل السافل و لیکون الا بعد خروج
 السافل لا یتصل بالبدن احد ولا یقع العالی فی
 السافل ابداً لا دفعة ولا تدریجاً و خامساً
 لو فرض ان السافل لا یخرج من تحت الارض و ان
 و انکل حرکتہ فلا یجوز الا تدریجاً کانت
 یكون فی السافل بعد یمنع فیجعل السافل
 یخرج و العالی یزلی و لا تصور ان یتخرج
 السافل دفعة فیسقط العالی مرة واحدة و
 لا یجوز ان یصل فہی انما من لمرادہ و انما
 تعالی اعلم مراد خواص عبادہ لا حرم ان قال
 فیہ فی الدبر و وقع فیہ وجس لم یخرج حتی
 یتبع العشر فقال شب فاذا بلغها جاز ان
 کان احلاہ اکثر مقداد فی البحر عن
 السراج الہدی انہ الاشیۃ کما و سرح انما

چارہ کاری ہے کہ نجاست مذکورہ نکال کر پاک پانی ڈالنے جائیں یہاں تک کہ نادرہاں سے چمک کر کچھ دور پر جائے
اب وہ عرض کے کنارے بھی پاک ہو گئے اور یہ سب پانی بھی۔ درختا رہیں ہے،

الصغار طهارة المتنجس بمجرد جویانہ
مقتضیٰ مذہب پر جس عرض صرف پانی کے جاری ہونے سے
پاک ہو جاتا ہے۔ (ت)

تقریب میں ہے،

يطهر لموض بجمعه ما يدخل الماء من
الاجوب و یغیض من الموض هو المختار
لعموم رتبہ جاریہ
فماوی امام تلمیز الدین میں ہے،

الصحيح انه يطهر وان لم يخرج مشددا
فيه و ان رفع الانسان من ذلك الماء الذي
خرج و لم يأت به جاراه ذكره شي و اقلوا
أحد و روايت مضطربة سؤا بغير دليل
تقانی علم۔ اقوال اور مضطرب روایات کسی ذکر کہ ہیں جن پر کلام آئے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

سوال سوم

اسی صورت میں اگر پانی صرف حصہ زیری دور دو میں تھا اور اس وقت نجاست پڑی کرنا پاک نہ ہوا
پھر نجاست نکال کر یا بنے نکالے پھر دیا تو اب اوپر کا حصہ پاک رہا یا نہ پاک ہو گیا غیرا تو جبراً۔

الجواب

کتب حاضرہ سے اس صورت پر کلام اٹھن وقت ذہن میں نہیں وانا اقول وبالله التوفيق

عنه نعم تعرض لها السادة الثلاثة فانظروا
ہاں تینوں سادات نے اس سے بحث کی ہے طائے
(باقی بر صفحہ آئندہ)

۳۶/۱	مجتہد فی دہلی	باب المیاء	ت در مختار
۱۰۳/۱	سہیل اکھٹری لاہور		مغنیہ المستمل
۱۴۲/۱	مصطفیٰ البانی مصر	باب المیاء	مکہ رد المختار

نجاہت چار قسم ہے، مزید کہ نظر آئے اور مزید کہ پانی میں مل کر اقیانہ نہ رہے جیسے چناب، اور ہر ایک دو قسم ہے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) الد وفعال طائعات اعلاہ
ضیقا و سلاہ عتر افادہ بلعنا و وقت فیہما
نہی سۃ حیدن حیا نر التطہیر بہ عادۃ امتلا
حق بلع المکانہ الصیق قال الحلی لہ اجد
حکمہ و الظاہر التجبس لان النجاہت
تہقق و قرحہا و انما جرت نا التطہیر بہ
لسعۃ و قد ذہبت اہ

اقول و سیر علیک ما حوس الفقیر
بتوفیق القدر و یظہر بہ ان ہذا الحکم
غیر ظاہری بل ولا عقول فی ساریہ عربیۃ
او غیر عادی عافیۃ مریدہ قد
او بقیت فی ضادیۃ فی الاسفل و لا فی غیر عربیۃ
و فی الاسفل نہ وایا غانا یقبل فی ثلثین
من مہم انت نکوس عربیۃ و قد طعت
او غیر عربیۃ و لانی ادیۃ و ذلک آتہ اسما
یتحقق و وصولہا فی الاصل فی حیات فسادہ

بضرہ صیقہ و لو یصل الیہ المنہی و لہ
یتصل بہا متجبس۔ حداد لقلہ شہکذا
بقی ما و وقت فیہ النجاہت ثم یفقد
المسألة الاولی (ای اعلاہ کثیر) او احتلا
فی النبیہ (ای اسعہ کثیر) قال ح لہ احد حکمہ
ثم یفقیہ بقوہ ہذا طیب و بد حیث حکم بطہارہ
و لو یمرض لہ ما یجوز ہل یجوز نہا سکہ نعم لو
کانت سجا سۃ عربیۃ ذکا متباقیۃ فیہ او امتلاقی
جفاف عن العوض تحس اما ذکا لہ غیر عربیۃ
و عربیۃ و عربیۃ مسہ او امتلاقی
ما حکم بطہارۃ جو سب اعلاہ بالبعاف

فرمایا اگر اسکا باقی حصہ تنگ اور پھلاؤں سے بچ جائے تو اس سے طہارت
اور اس میں نجاست گر پڑے تو اس سے طہارت
جائز ہے اور جب وہ بھر جائے یہاں تک کہ تنگ جگہ کو
پہنچ جائے تو صلی کا بیان ہے کہ میں نے اس کا
حکم نہیں پایا، بظاہر ناپاک ہو جائے گا،
کیونکہ اس میں نجاست باقی رہتی ہے اور ہم نے اس کی خرافی
کے باعث اس سے پاکی کے حوازا قول کیا ہے اور اس
صفت میں خرافی غم برکتی ہے۔

میں کہتا ہوں اس مسئلہ میں جو میں نے لکھا ہے
وہ آپ دیکھ لیں گے، اس سے معلوم ہو گا کہ یہ حکم
ظاہر ہے اور مستحکم ہے، بخلاف وہ حواشی کی
گرائی میں نظر نہ کرنا آتی ہو اور نہ کرنے
والی مرتبہ میں جو نکال دی ہو کسی گوشہ میں
پچھلے حصہ میں باقی ہو اور نہ غیر مرتبہ کی صورت میں پچھلے
حصہ میں کسی زاویہ پر ہوں سات میں سے وہ صورتوں میں
مقبول ہو گا اگر نہ ہو، اور اگر گئی ہے یا غیر مرتبہ
جو اور زاویہ میں نہ ہو، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ
اس کا اوپر کی طرف آنا اس وقت ممکن ہو گا جب کہ
وہ دو صورتوں میں ہو، تو اس کی مثل اس کے لیے
کیا مصر ہوگی حالانکہ نہ اس تک نجاست پہنچی اور نہ
وہ نجس باقی سے متصل ہوئی۔ اور بیش سب سے اس کو
اسی طرح لعل کیا، اب یہ صورت باقی رہ گئی کہ اگر اس
میں نجاست گر گئی پھر پہلی صورت میں باقی لعل گیا
(باقی صفحہ پندرہ)

طاغیر کہ او پر ترقی دہے اور اس سبب کہ نہ نشیہ ہو جائے اگر نجاست را سبب تھی کہ پانی بھرنے سے اوپر نہ اُٹے گی تب تو سارا ماحول پاک ہے مگر یہ ہو یا غیر مرتبہ نیچے کا حشر قیوں کہ وہ درود ہے اثر نجاست قبول نہ کرے گا اگرچہ

(بقیہ ماحول صفحہ گزشتہ) علاوہ لامعقطنی نجاست

ہذا ماحول ہے ۱۱

اقول بحمد الله السيد فاو لا انما

لکلام جہاد وقتہ الحجۃ فی الکثیر ثم انتقص

تسفل او امثلاً وحديث جفاف علی العوض

وعدمہ متعلقہ بیاذا وقتہ نجاست فی الاط

الغلیل ثم ملہ الا سفل الکثیر ثم ملہ الغلیل

فہب بعض من السحل وثانیاً لا یتنجس

بمریئۃ باقیہ واسبۃ ولا لطمایۃ تعلقت بزائۃ

والمشای یتنجس بغیر المرئیۃ الصا لوطافۃ

والاخر اویۃ ہذا۔

ثم قول ح فی الاولی لو اجد حکمہ

لا یتقیم علی ما شرعنا بہ لعلم الدر فکونہ

اذن مصرحاً بہ لہ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

خضر لہ (م)

اور عرض کے بلائی مجھے کے خشک ہونے اور نہ ہونے کی بات اس صورت سے متعلق ہیں جبکہ نجاست اعلیٰ قیل میں گر کر پھلے

کثیر میں پہنچے پھر عوض بھر کر قلیل کو پہنچے قیہ دونوں صورتیں اس بحث سے الگ ہیں۔

اور دوسرا یہ کہ پانی کی تر میں مٹی باقی کاست مرتبہ سے جس نہ ہر گا اور نہ ہی ایسی نجاست سے جو تیرقی ہوئی

کسی گوشہ میں ٹھہر گئی ہو۔

تیسرا غیر مرتبہ سے بھی نجس ہو جائیگا اگر تیرنے والی ہو اور کوئی گوشہ نہ ہو۔

پھر 'ع' کا پہلی صورت میں یہ فرمانا کہ میں نے اس کا حکم نہیں پایا، درست نہیں جیسے کہ ہم نے

درک علم کی اس کے ساتھ تشریح کی ہے، کیونکہ یہ تو اس میں تصریح مذکور ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (نت)

(یعنی اس کا اوپر والا کثیر ہو) یا دوسری صورت میں

بھر گیا (یعنی اس کا پچلا حصہ کثیر ہو گیا) 'ت' نے

فرمایا کہ میں نے اس کا حکم نہیں پایا، پھر بعد میں فرمایا

یہ عجیب ہے "کیونکہ جب ہم نے اس کی طہارت کا

حکم لکھا اور اس میں کوئی ایسی چیز نہیں آئی جو اس کے

نجس کرے تو کیا اس کی نجاست مگر ہم ہے، ہاں

اگر نجاست مرنے پر اور اس میں باقی ہو یا عوض کے

بلائی مجھے کے خشک ہونے سے قبل بھر جائے تو پاک

ہو جائیگا، اور اگر نجاست غیر مرنے ہو یا مرنے پر اور اس

سے نکال دیا جائے اس کے بلائی مجھے کے کارہ کے

خشک ہونے کے بعد بھر گیا، تو ہمیں کیونکہ نجاست کا

کوئی معقطنی نہیں یہ وہ ہے جو بھرنے پر ہو جو

میں گستاہوں اللہ سید پر ہم کرے، اول تو

یہ کہ کلام اس صورت میں ہے مگر نجاست کثیر پانی

میں واقع ہو، اور پھر پانی کم ہو جائے یا صحر جائے،

اور عرض کے بلائی مجھے کے خشک ہونے اور نہ ہونے کی بات اس صورت سے متعلق ہیں جبکہ نجاست اعلیٰ قیل میں گر کر پھلے

کثیر میں پہنچے پھر عوض بھر کر قلیل کو پہنچے قیہ دونوں صورتیں اس بحث سے الگ ہیں۔

اور دوسرا یہ کہ پانی کی تر میں مٹی باقی کاست مرتبہ سے جس نہ ہر گا اور نہ ہی ایسی نجاست سے جو تیرقی ہوئی

کسی گوشہ میں ٹھہر گئی ہو۔

تیسرا غیر مرتبہ سے بھی نجس ہو جائیگا اگر تیرنے والی ہو اور کوئی گوشہ نہ ہو۔

پھر 'ع' کا پہلی صورت میں یہ فرمانا کہ میں نے اس کا حکم نہیں پایا، درست نہیں جیسے کہ ہم نے

درک علم کی اس کے ساتھ تشریح کی ہے، کیونکہ یہ تو اس میں تصریح مذکور ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (نت)

نہایت اُس میں موجود ہے اور ہر کا حقیقوں کو نہایت اُس میں نہیں اور جس سے متصل ہے وہ پانچ سے آدھ اگر
 نہایت طاہرہ مرتبہ تھا اور سے پہلے نکال دیا جب بھی ظاہر ہے کہ پانچ کی کوئی وجہ نہیں اور اگر بے نکالے پانی بھرنے
 کہ پانی ڈالنے سے اوپر اٹھنے تو بالائی مقدار پانچ ہر گز کہ نہایت اُس سے متصل ہوئی اور وہ آب قلیل سے رہتی طاہرہ
 طہیرہ اُس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ حوض کے اندر زیری میں کوئی کچھ ایسا نہ ہو اور اُس نہایت کہ اوپر جانے سے
 رد کے مشابہ شکل ۳۔ دو صورتوں میں حصہ ۲ اصل مشترک ہے ظاہر ہے کہ ہر آدھ والے پانچ
 خط ۳ میں کبھی وہ پانی بھرے سے خط ۲ پر آجائے گی دوسرے یہ کہ ایسے کچھ ہوں مثلاً یہ شکل

خط ۳ میں کبھی وہ پانی بھرے سے خط ۲ پر آجائے گی دوسرے یہ کہ ایسے کچھ ہوں مثلاً یہ شکل
 ایسی چیز ہو وہ پانی بھرے سے خط ۲ تک ضرور پہنچے گی لیکن دوم میں خط ۳ یا یکم میں دو خط ۳ خط ۲
 کے لیے جو کچھ ہے وہ آب تک نہیں جاسکتا پہلی صورت میں بالائی حصہ ۲ پانچ ہو جائے گا اور دوسری
 صورت میں سارا حوض پانچ رہے گا اور اس نے طاہرہ مرتبہ میں پانی ڈالے سے اوپر آجائے کی قیہ نگاہی کہ اگر کسی
 کچھ میں الجھری قراب بھی کوئی حصہ پانچ نہ ہوگا۔

۱۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حوض مرتبہ ختم نہیں ہوتی ہے بلکہ
 جب حوض سے درہب تیز رہی ہوتی ہے تو اس کا
 اوپر آنا لازمی ہے، اس لیے ہمارے عراقی مشائخ
 بڑے حوض میں گر جانے والے غیر مرتبہ نہایت سے
 مقام سے وضو کو پانچ قرار نہیں دیتے کیونکہ وہ طہری
 ہوتی ہے تو متصل نہ ہوگا اور بظاہر بخاری اور دارالہجر
 کے مشائخ نے اباحت دی کہ جہاں سے تن پانچ ہے
 وضو کر لے اور یہی صحیح ہے، اور اس کی وجہ انہوں
 نے یہ بیان کی ہے کہ سننے والے چیز متعلق ہوتی ہے،
 ملک العلماء نے پانچ میں فرمایا کہ اگر نہایت غیر مرتبہ
 ہو تو مشایخ حوض کا قول ہے کہ اُس جانب سے
 وضو کرے جیسا کہ ہم نے مرثیہ میں ذکر کیا ہے (اس کے
 مراد ان کا یہ قول ہے کہ ہم نے اُس جانب میں نہایت
 کا یقین کر لیا ہے، بخلاف جاری پانی کے کیونکہ وہ نہایت

والوجه فيه انه غير المبرئة لا تتقدم بل تتكتم
 وحديث علي طاهية لا بد لها من الصلوة ولذا
 حكم العراقيون من مشايخنا التوضي صحت
 موقفة غير المبرئة في نحو من الكبر لانه راكد
 فلا يتقبل وجوز ائمة بلخ و بخاري و عا وراء
 النهر التوضي منه من اين يشاء وهو الصحيح
 وعلموه بان نقل المائدة قال ملك العلماء في
 المبدأ والمعاد انكسار غير مرتبة قال مشايخ
 العراق لا يتوضو منه ذلك المجاب لما ذكرنا
 في المرتبة وهو قوله لا يتوضو بالجماعة في
 ذلك المجاب بخلاف الماء الجاري لانه
 يتقبل الجماعة على يتيقن بالمجانسة في
 موضعه الوضو ومشايخنا بآراء النهر وصلا
 بينهم (۱) بين المرتبة وغيرها (۲) سے

غير المرتبة يتوضو من اي جانب كان كسبا
قالوا جميعا في الماء الجائز وهو الاصح
لان غير المرتبة لا يستقر في مكان واحد بل
ينتقل لكونه مانعا سائلا بطبعه فلو فتقن
بالفحش في الجانب الذي يتوضو منه فلا
يحكم بفساد ما نشك آله وفي الحلية فقال
مشايخنا وهو بخار من يتوضو من اي
جانب كان وفي محيط وضعي المسلمين والحققة
الهداية وغيرهما هو الاصح لانتب من المرتبة
ينتقل لكونه مانعا سائلا

القول احسن في ترك طبعه وهو
في كلام الهداية متعلق بسبب الاستقلال
طبع المائدة لانها دار انصبب الاستقلال
في سطح مستويا بسبب قسم الرياح لا تزال
تخرج المياه ومن ضرورته اتصال المائدة
المختلطة به وليس له جهة معينة لاختلاف
الرياح فحظ في الاحتمال ان جميع الاحوال اذا
عرفت هذا حق بصورة الادلة حيث لا حاجة لها
عن العلم بظن وتنحس الاعلى على قول الجمهور
ين لو لم تطف ليجت لا قبلها بالماء الاعلى
ولو من تحت الماء في الثانية فحق قول العراقيين
ان كانت وقعت في الماء، لم يخل في محسب دابة

كوضو كوتا سے تو مقام دھڑ میں نماز کا یقین نہیں
اور ہمارے ماداء النہر کے مشائخ نے دوقن میں
تفصیل کی ہے (یعنی مرتبہ اور غیر مرتبہ) اور غیر مرتبہ
میں جس جانب سے چاہے وضو کرے جہاں سے چاہے
میں سب کا اتفاق ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے کیونکہ غیر مرتبہ کسی
ایک جگہ میں نہیں ٹھہرتی بلکہ منتقل ہوتا ہے کیونکہ وہ طبعی
طور پر چلنے والی ہے اس لیے وضو والی جانب میں نجاست
کا یقین نہ ہوا پس شک کی وجہ سے ہر نماز کا حکم
نہیں میں گئے اور یہی صحیح ہے کہ پنج درجہ کی مشائخ
نے فرمایا ہے کہ میں جانب سے چاہے وضو کرے اور دوقن میں

کے محیط، کھارہ رائج وغیر میں ہے کہ وہی صحیح ہے کیونکہ غیر مرتبہ منتقل ہوتا ہے کیونکہ وہ سیال ہے نہ ٹھہرتا ہے
میں کہتا ہوں انھوں نے طبع کو چھوڑ کر اچھا
کہ اور یہ سب میں یہ لا ینقل سے متعلق ہے
کیونکہ بننے والی چیز کی خاصیت نیچے کی طرف تہ ہے
وہ مستوی سطح کی طرف بلا سبب نہیں جاتا ہے،
ہاں براہین مسلسل پانی میں نہر پیدا کرتی رہتی ہیں،
جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بننے والی چیز جو اس
میں شامل ہو جائے منتقل ہو جاتی ہے اور اس کی
کرتی ایک جہت متعین نہیں کیونکہ ہر اشیاء مختلف رخ
سے چلتی ہیں، تو ہر جگہ میں احتمال پیدا ہو جائے گا،
جب تم نے یہ بات لیا تو پہل صورت میں جہاں ہو رہا ہے
سے کوئی مانع نہ ہو ہر نماز تیر کر دہرا جائے گی اور
تمام علماء کے مطابق اوپر والا حصہ ناپاک ہو جائے گا، بلکہ

خط ذب تنجس الاعلى لعدم اشتغالها مع شدة
وان وقعت في حجاب عنه مثل خط س و
ك و لم تنجس لانها لا تصل الى الماء العالى
وعلى قول سائر الاشارة الاصح لا تنجس
مطلقا وان كانت وقعت حد ذب لاحتمال
اشتغالها الى احدى الزوايا ولا يزول اليقین
بالشك هذا ما ظهر له والله تعالى اعلم
نک نہ پہنچے گی اور باقی کمر کے قول کے مطابق اصح یہ ہے کہ مطلق ناپاک نہ ہوگا اگرچہ نجاست ذب کے مقابلہ میں
ہو کیونکہ احتمال ہے کہ وہ کسی ایک زاویہ کی طرف منتقل ہوگئی ہو اور یقین شک سے ذائل نہیں ہوتا ہے ہذا
ما ظهر فی دلائلہ تعالیٰ اعلم۔ (دست)

سوال چہارم

عرض اوپر وہ درود اور نیچے لپٹا ہوا ہے اور سب کی سب پڑی تو سب پاک رہا نیچے کا حقہ ناپاک ہو گیا چہاں
سے مساحت سے ہاتھ سے تم ہے۔ نیز تو جروا۔

الجواب

کلام علامہ مرتبہ خطادی سے ظاہر ہے کہ حقہ زیریں ناپاک ہو جائیگا۔

حيث قال واد وقعت فيه نجاسة في ثلاث
الحالة خلا على ط هوالا اذ يبلغ الاقل ينجس
او وحمله على انه ينجس بجماسة اخرى خلا
ظاهر من قول الكلام۔

کلام کے ظاہر کے خلاف ہے۔ (دست)

اقول وكن اهو ظاهر الدرر ان قد
وقوع النجس بقربة قربة يه فان ظله لواحلا

میں کہتا ہوں اور اسی طرح وہ در کا ظاہر ہے
اگر جس کمر کا حقہ دیکھا جائے بعد اس وقت یہ اس کا متصل

عشر او سفلہ اقل چار حق یہ علم الاقل ولو
 بعکسہ فوقہ فیہ نجس لہ یجز حق علیہ العشر
 ۱۵ فان ضیہ جانی الی سرفہ الحدیث بہ و معلوم
 ضروریات الحدیث ان سرفہ الحدیث
 جائز بکل ما و مطلق مطلق و توفیلہ ما لم یصل
 طلب سرفہ او طہوس یترہ حکان المعنی کفرینہ
 نو اعلاہ عشر او اسفلہ اقل فوقہ فیہ نجس
 جائز التطہر بہ حق یہلہ الاقل فاذا بدعہ
 لہ یجز فقد عیا جواز التطہر بہ سلو فہ
 الاقل فینفس البلوغ لای جواز تطہور حکم
 النجس الدی لہ یحصلہ الاصل لکثرۃ و عملہ
 علی التقیید بدوقع المحاسنہ بعد بلوغ الاقل
 کما فعل ثب حیث قرار فی ہذا اقل
 فوقت فیہ نجسۃ نجس کما فی النبیۃ لہ
 کی نایت اقل کو پہنچ سیاں فرمائی تو نفس بلوغ سے جائز ہو گا کیونکہ اس میں کما حکم ظاہر ہے جس سے بالائی
 بالائی حصہ تاثر نہ ہو کیونکہ کثیر ہے اور اس کو اقل کو پہنچ کے بعد نجاست کے واقع ہونے سے متاثر نہ ہو گا کیونکہ شہد کیا انفرادی
 نے فرمایا یعنی جب اقل کو پہنچے اس میں نجاست گر جائے تو پاک ہو جائیگا عیا کہ فقیر میں ہے ۱۵ (ت)
 میں کتا ہوں یہ ظاہر سے خدشہ ہے اور
 کلام کو تقریباً غرق قرار دینا ہے اور اس کو غلبہ کی طرف

علیہ فی الحلیۃ حد قول الصیۃ ادا صد السدا
 من فرقہ و بق جریہ یجوز التوضی بہ عا
 نصہ کان علی المصنعت انت یدکمر

سلفہ اللہ غفار باب المیاء
 من رد التدر
 جنتانی دہل
 مصطفیٰ ابائی مصر
 ۳۶/۱
 ۱۴۲/۱

النية في غير محله فان جاس تھا تو ان شاء
العرض كان عشرين عشرين فتمسك بصدار
سبعين، سبع فو قعت القياسية فيه تنجس
فان امتلاء جاس نجسا ايضا انه فهو له
يذكر للاطع حكما اسما قصد بيان حكم التمسك
فاحتاج في التصدير الى وقوع النجس في
ليكون قسمة لامة حكم خفي وهو انه بعد
امتلاءه ايضا ينجس نجسا كما كان بخلاف نظم
الذم فانه اخبر ان كل ما يحكمه الجواز ولا معنى
له الا بقرض وقوع ما بعد الاخذ كونه يثبت
ثم حد محرم من حد يفتي دونه وهو مملوك
الاقل فانه ما عدا ما بين هذا من جاني النية
وكلام الدر من اوله من فرق بين
به لابه ولو كان نصح حلاله على محو النية
بغض الاعضاء فيه بناء على ما هو الحق
من فرق الملاق والملاق وان كان ميسر
صاحب الدر الى خلاصه فاذن كانت

فمنه كذا في محل
النية في غير محله فان جاس تھا تو ان شاء
العرض كان عشرين عشرين فتمسك بصدار
سبعين، سبع فو قعت القياسية فيه تنجس
فان امتلاء جاس نجسا ايضا انه فهو له
يذكر للاطع حكما اسما قصد بيان حكم التمسك
فاحتاج في التصدير الى وقوع النجس في
ليكون قسمة لامة حكم خفي وهو انه بعد
امتلاءه ايضا ينجس نجسا كما كان بخلاف نظم
الذم فانه اخبر ان كل ما يحكمه الجواز ولا معنى
له الا بقرض وقوع ما بعد الاخذ كونه يثبت
ثم حد محرم من حد يفتي دونه وهو مملوك
الاقل فانه ما عدا ما بين هذا من جاني النية
وكلام الدر من اوله من فرق بين
به لابه ولو كان نصح حلاله على محو النية
بغض الاعضاء فيه بناء على ما هو الحق
من فرق الملاق والملاق وان كان ميسر
صاحب الدر الى خلاصه فاذن كانت

النية في غير محله فان جاس تھا تو ان شاء
العرض كان عشرين عشرين فتمسك بصدار
سبعين، سبع فو قعت القياسية فيه تنجس
فان امتلاء جاس نجسا ايضا انه فهو له
يذكر للاطع حكما اسما قصد بيان حكم التمسك
فاحتاج في التصدير الى وقوع النجس في
ليكون قسمة لامة حكم خفي وهو انه بعد
امتلاءه ايضا ينجس نجسا كما كان بخلاف نظم
الذم فانه اخبر ان كل ما يحكمه الجواز ولا معنى
له الا بقرض وقوع ما بعد الاخذ كونه يثبت
ثم حد محرم من حد يفتي دونه وهو مملوك
الاقل فانه ما عدا ما بين هذا من جاني النية
وكلام الدر من اوله من فرق بين
به لابه ولو كان نصح حلاله على محو النية
بغض الاعضاء فيه بناء على ما هو الحق
من فرق الملاق والملاق وان كان ميسر
صاحب الدر الى خلاصه فاذن كانت

یوں الی حلال المذاذیة لوعشرانی عشر
ثم قل قضائہ لانیہ لا عقبار اور ان الموقوف
اھنکن لا صانع لہ نے کلامہ ولذا احتاج
ش الی اضافۃ قید لیس فیہ فتوجہ حاکم
کرنا جیسا کہ ہے کہ ملکی اور ملاتی میں فرق ہے اگرچہ صاحب دوا کا میلان اس کے خلاف ہے، لیکن صورت
میں بڑا زید کے کلام کی طرف دیکھا گیا اگر وہ درود ہو پھر کم ہو گیا ہو تو اس کے ساتھ دھوکہ نہ کر اس میں گیر نہ کہ وقفا
کے زملے کا اعتبار ہے اہم مگر اس کی ان کے کلام میں کیا کش نہیں، اور اس لیے "سش" نے لیس فیہ کا
اضافہ کیا، تو چہ ہم نے کہا وہ رابع ہے۔ (د ت)


اور کلام علامہ سیستانی سے مفہوم کرم سب پاک رہے گا۔

حيث قال في المسألة الأخيرة وهي ما إذا
كانت إعلالة قليلة وأسفل كثير فوقع فيه
نجس لم يحر حق يبلغ العشر فاذا انقضت
جاء ما نصه وكما هم لم يدره الحالة
الرفوع هيئها كانت حاق الأسفل في
حكم عرض، خربسب كثرة مساحة و
أنه لو وقعت فيه النجاسة استاء لغير
تصوره بحال المسألة الأولى تدبراً ففرق
بين المسألتين من نجاسة الأصل
التقليل لا تشمل الجزئين وطهارة الأصل
الكثير تشملهما۔


جبکہ فرمایا دوسرے مسئلہ میں اور فقہ یہ ہے کہ جب اس کا
بالائی حصہ کم ہو اور نیچا زیادہ ہو اور اس میں نجاست
گرجائے تو جائز نہیں یہاں تک کہ وہ درود کہ پہنچے
تو حسب احسن متدبر کہ پہنچے تو جائز ہے، اور ان کی
جمارت یہ ہے اور گریبان حضرت نے یہاں وقت
کی حالت کا اعتبار نہیں کیا، کیونکہ جو نیچا حصہ میں ہے
دو ایک حصے کے حکم میں ہے کیونکہ وہ پین کش کے
اعتبار سے کثیر ہے، اور یہ کہ اگر اس میں ابتداء
نجاست گرتی تو مضر نہ ہوتی بخلاف پہلے مسئلہ کے
تدبر اہم تو دونوں مسئلوں میں فرق ہے کہ اوپر
والہ کی نجاست جو قلیل ہے دونوں جزوں پر مشتمل
نہیں اور اعلیٰ کثیر کی جمارت دونوں کرم شامل ہے۔ (د ت)
میں کہتا ہوں اولاً حاکمیت وقوع کا اعتبار

اقول أولاً اعتبار حالة الوقوع

پانی، زمین، آتش، خلاصہ، برآزیہ، عید، وغیرہ
تجوذ وغیرہ میں ہوا شکار نہ کہ یہ در اس میں استثناء کی ضرورت
نہیں ہے کہ نہ کچھ تو کثیر تھا تو حالت وقوع کا اعتبار
کیا گیا، ان اگر یہ کہا جائے کہ پانی بظاہر یک تھا اور
اس کی سطح وقوع کے وقت کم تھی اور اس کا اعتبار سے
قویا سبب یہی تھا کہ اس کے اعتبار سے ناپاک ہوا
لیکن ملاسنے اس کو نجس قرار نہیں دیا، یہ سمجھتے تھے
کہ اس کی سطح کثیر ہو جائے گی جبکہ پانی نیچے جمع نہ
پہنچے گا۔


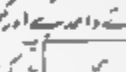

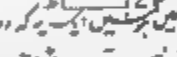
اور ثانیاً کوئی کھنڈہ لا کر کہتا ہے کہ اس
مسئلہ میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ نجاسۃ ایک مستقل عرض
کے حکم میں ہے کیونکہ اس کی پیمائش کم ہے اور یہ کہ اگر
اس میں اتنا نہ کوئی نجاست گر جاتی تو ناپاک نہ رہتا
اور اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ کثیر قلیل کو
اپنا تابع نہایتا ہے تو یہ سمجھا جائیگا کہ کچھ کم حصہ
گمراہ اور بے کثیر حصہ کے لیے نفع ہے، اور یہ معلوم
ہے کہ اگر پانی کی سطح زائد ہوتی تو پانی قطعاً ناپاک نہ رہتا
نہ اس کی سطح اور نہ اس کی گہرائی، اور اس کے باوجود
گہرائی کی بکثرت شرط نہیں ہے، مثلاً یہ کہ اگر عرض کی
شکل یہ ہو  یعنی آدھے دائرہ کی شکل
اور وہ اس میں کثیر ہے اس میں کچھ ناپاک نہ رہتا
اگرچہ اس سے کم قلیل ہے اور ح پر صرف ایک نقطہ

رہے گا، بخلاف عکس کے کیونکہ قلیل کثیر کا تابع نہیں بنا سکتا ہے تو یہ متعلق عرض شمار ہوگا۔ (ت)
یہ ثانیاً توجہ ہے۔

مذکور فی البدایہ والتبیین والحقایق والمختصات
والبیزنیۃ والحلیۃ والغنیۃ والبحر وغیرہا
من دون شکیا ولا حاجة الى استثناء هذه فان
الاسفل لم یزل کثیراً فقد اعتبرت حالۃ الوقوع
الا ان یقال ان الماء کما هو لحد ظاهرہ
وجہہ حیث الوقوع قلیلاً وہ العجۃ نکات
یسبغ التنجس باعتبارہ لکن لم یحصو نظراً
الی ان وجہہ بصیر کثیراً حیث یلوح الماء
الی الاسفل وثانیاً لقال ان یقول لم لا
یقال فی ثلاث انی صلتنا هذه ان ما سف
الاسفل فی حکم عرض اخر یسبب قلیتہا
صاحۃ وانہ لو وقعت فیہ النجاسة ابتداء
لغترہ وقد یسبغ الجواب ان العیۃ یستنبہ
القلیل فیحد الاسفل القلیل عملاً للاحطی
الکثیر ومعلوم ان الوجه ان کثیراً
لم یتمسک شیء من الماء لا وجہہ ولا حقیقہ
ولا یشرط مع ذلك کثرة العیۃ الا ترے
لو کان العرض من هذا الشكل 
صفت دائرہ وکان وہب منہ کثیراً الا انہ
شیء منہ وان کانت مادونہ قلیلاً
لا یتقی علی حد الانقطۃ بخلاف العکس فان
القلیل لا یتنبہ اکثر حصہ حوضاً برأسه۔

لے وسیاق الجواب عنہ ۱۲ حصہ عرض لہ (م)

حقیر یہ ان کی طرف سے اس کا جواب ذکر کیا جائے گا۔ (ت)


واقول وبالله التوفیق نجاست اگر طایفہ ہے کہ حصہ زیریں تک پہنچی ہی نہیں جب تو ظاہر ہے کہ اس کی
 نجاست کی کوئی درجہ نہیں کہ اس کا اتصال آب بالا سے ہے اور وہ دیر کثرت نہیں نہ ہر اور اگر واسطہ ہے کہ اسفل
 تک پہنچی خواہ مطلقاً جیسے پتھر یا ابتداء جیسے عرق شدہ جانور ذرہ لیشیں ہو کہ نہ پھر اترانا ہے یا انتہاء جیسے وہ پکڑا
 کرتا رہے گا پھر پانی سے جوہل ہو کر بیڑہائیکا قلاب و صورتیں ہیں اُن کا بیان یہ کہ پانی کے لیے بلنا محال بل عرض
 و غیرہ ایک نصف ہے یعنی کثرت قلت کہ مساحت محل کے سوا بقایا کم ہونے سے حاصل ہوتی ہے دوسری صورت
 کہ جس نصف میں ممکن ہے اس کی شکل سے پیدا ہوتی ہے یہ شکل کبھی واحد ہوتی ہے اگرچہ اسی میں جتنے فرض کر سکیں
 اگرچہ اُن حصص مفردہ کا مساحت میں تفاوت اُن کے لیے متضاد انزعاج ہو جیسے اس شکل نصف دائرہ میں کہ
 منکاشط وہ ایک کثیر اور  نیچے قلیل ہو تو وہ جتنے کثرت ہو جائیں گے اب وہ کثیر اور  قلیل
 مگر حقیقتہً اب ح صا سے واحد ہے اور کبھی شکل خود ہی واقع میں متعدد ہوتی ہے جیسے عرض کے اندر عرض
 منکاشط  کہ حصہ بالا و د اور زیریں  ط خود ہی متناظر ہیں اس لحاظ سے حصص
 زیرہ بالا کی چار قسمیں ہر سطحیں ایک ایک کہ وہ فون جتنے صورت و نصف ہر طرح صورت ہوں جیسے وہ گردہ سے مراد ہیں ایک
 گردہ اور ایک گردہ نیچے ، دوم صورتہً متحد ہوں اور نصف مختلف جیسے وہی نصف دائرہ کی شکل کہ مضاد واحد ہے اور
 د کثیر اور د قلیل سوم صورتہً متحد ہوں اور د مختلف جیسے اسی شکل د و میں ہر کہ وہ بھی سوا بقا
 سے کہ رہا یا اب بھی وہ درود سے کم۔ چہارم صورتہً نصف شریح جدا ہوں جیسے یہی شکل جبکہ اب سوا بقا
 اور د کم ہو۔

قسم اول کا حکم تو ظاہر ہے کہ وہ زیرہ بالا شے واحد ہے اگر نہیں ہر کا سبب نفس ہو گا پاک کہ رہے گا سب
 پاک رہے گا۔

یہی قسم دوم کہ بلا شبہ وہ محل واحد ہے اگرچہ حصص انزعاج کی مساحت مختلف ہے
 یہی قسم سوم کہ اگرچہ وہ شے ہے کہ وہ فون متحدہ نصف ہیں اگر کثیر ہیں تو زیریں بھی پاک نہ ہو گا اگرچہ
 نجاست واسطہ ہو اور قلیل ہیں تو یہ بھی نفس ہو جائیگا اگرچہ نجاست طایفہ ہو کہ نفس سے اتھار نہ سکا تو
 نفس سے ہو کہ حصہ بالا پاک ہو گا۔

شکل چہارم وہی محل نظر ہے جبکہ نجاست واسطہ اس تک پہنچی اور نظر ماضی میں ظاہر ہیں ہے کہ نہ پاک
 ہو جانے کلام آخر سے معبود ہی ہے کہ جب صورت و صفت وہ فون مختلف ہوں تو ان کو وہ محل جد گا نہ ٹھہرا
 ہیں اور فقط اتصال قلیل پر کثیر کو کافی نہیں جاسکتا۔

شکر کے کہ رہے کہ رہے پانی لینے کے لیے تختہ بندی کرتے ہیں کہ اُن پر بیٹھ کر پانی لیں وضو کریں اس سے

منہ خانے ہو جاتے ہیں ہر خانہ مشرق کہلاتا ہے۔ اس صورت پر  پانی اگر تختوں سے نچا ہے جب تو محل کام نہیں کرتی تختوں سے پانی کا اقسام نہ ہو لیکن اگر پانی تختوں سے ملا ہو ہے تو ہر خانہ آب جدا گانہ بج جائیگا اور اگر ان کا طویل و عرض دس دس یا تھنیس تو جی کے نزدیک دونوں امتداد ہونا شروع ہوگا اس میں نجاست پڑے تو جتنا پانی تختوں سے گھرا ہوا ہے ناپاک ہو جائیگا اور نہر کے پانی سے اس کا متصل ہونا ضعیف نہ دے گا۔

یوں ہی اگر نہریاڑ سے تالاب کا پانی روت سے جریگا اور ایک جگہ سے روت توڑ کر پانی کھول دیا اگر بہت پانی اُس جگہ سے متصل نہیں تو پانی بہر کر پانی شمی واحد رہا اور اگر متصل ہے اور یہ حصہ کر کھولا گیا دس دس یا تھنیس طویل و عرض میں نہیں تو یہ ای کے نزدیک نجاست سے ناپاک ہو جائیگا اور اُس میں اعضا ڈا کر دھو کر نہر کے متصل ہر پانی کا پانی سے اُس کا اتصال قائم نہ دے گا ہاں باقی پانی کمال ذر سے ٹکا مشد ایک مشرق میں نجاست پڑی یا کسی نے اعضا بے وضو ڈال کر دھوئے تو صرف وہی مشد ناپاک یا مستعمل ہر ابر بر نہ دھوئے مشرق سے پینا، صحر کرنا ہو سکتا ہے کہ وہ تو ہر ایک ای کے نزدیک حوص سے ہے یعنی روت سے ایک جگہ کھلا سوا پانی جس کا مستعمل ہو جتنے تو اُس کے برابر دوسری جگہ سے کھول کر استعمال کر سکتا ہے یعنی اگر حوص خیر سے ٹکا کر یہ ہوں خیر یا اگر کسی میں ہے نہ نہر یا یہ نجاست یا اعضا سے بہ وضو ڈالنے سے اُن کے نزدیک غص و مستعمل ہو جائیگا اور پڑے حوص سے پانی طار یا کارہ سے گرے گر یا بھید وہی صحت چاہیہ سے ذوق صرف اتنا ہے کہ صورت کو ٹھنڈی دھو حوص سفید و صحت کیلئے ہے اور اس صورت میں اس کے برابر پانی بہر حال طار ہے۔ تو جس طرح صفت و صورت دونوں مختلف ہونے کے باعث اُن کے نزدیک ہر یکا حوص سفید و صحت کیلئے کر پانا۔ یعنی نیچے کا۔ ان کے نال پر انصوح کتب مذہب میں دائر و سائر ہیں اگرچہ فقیر کے نزدیک ان کی بنا اشتراط متذہبین طوں و عرض پر ہے اور میں معتد اعتبار معصاحت ہے یہ طو فیہ جدا گانہ ہے یہاں عرض اس قدر کہ بحال غلات صورت صفت متاقیل کرتا ہے کثیر زمانہ افتاد ہی الام اعلیٰ قاضیان میں ہے۔

ایک بڑا حوص ہے جس میں سے ایک نالی نکلتی ہے اس میں کسی شخص نے وضو یا غسل کیا تو پانی اگر تختوں سے متصل ہے بمنزہ ثابت کے تو اس میں وضو یا نہر نہیں اور نالی کے پانی کا خارجی پانی سے متصل ہونا نافع نہ ہوگا جیسے بڑا حوص جس سے

حوص کبیر فیہ مشرعة تو حضانہ انما فی المشرعة او اعتقل ان کا ان الماء متصلا بالانواح بمنزلة الماتوت لایجوز فیہ الوضوء و اتصال ماء المشرعة بالماء الخارج منها لایفهم کحوص کبیر تشعب منه حوص

صغیر فتوٰنا انسان فی الحوض الصغیر لا یجوز
وان کان ماء الحوض الصغیر متصلاً
بماء الحوض الکبیر کذا لا یتبر اتصال
ماء المشرقة بہ تحتها من الماء اذ اکان
الاولیٰ ح متددۃ۔
فتح القدر میں ہے ،

اگر بڑا حوض منہد ہو جائے اور اس میں کوئی شخص
سوراج کرے اور اس میں وضو کرے تو اگرچہ سوراج
کے اندر وہی جگہ سے متصل ہو تو جائز نہیں وہ جائز
ہے اور اسی طرح بڑے حوض میں جب بالیاں نہ ہوں
وہ کسی ایک بالی سے وضو کرے یا غسل کرے حالانکہ
پانی تختوں سے متصل ہو اور اس میں حرکت اور تلاش
پیدا نہ ہو تو جائز نہیں اور اگر تختوں سے پیچے ہو تو جائز
ہے کیونکہ وہ پہل صورت میں چھوٹے حوض کی طرح ہے
تو چتر بھر کر اس سے وضو کرے نہ کہ اس میں اور دوسری صورت میں بڑا حوض چھت والا ہے۔ (ت)

فتح القدر میں ہے ،
لو حوض کبیر منقب فیہ انسان لقب حوضاً
فیہ ان کان الماء متصلاً باطن النقب
لا یجوز ولا یجوز نہ کذا الحوض الکبیر اذ اکان
لہ مشایخ حوضاً فی مشرقة او اغتسل
والد متصل بالروح المشرقة ولا یضرب
لا یجوز وان کان اسفل مہا جائز لانه
الاولیٰ الحوض الصغیر یغترف ویسوی
منہ لافیه ولی الشی فی حوض کبیر منقب
تو چتر بھر کر اس سے وضو کرے نہ کہ اس میں اور دوسری صورت میں بڑا حوض چھت والا ہے۔ (ت)

جسد ماء ففقط ان الماء منفصل عن الجسد
جائز لانه کالمسقط وان متصلاً لانه
کالمقصعة حتی لو بلغ فیہ کلب تخس
نہیں کیونکہ وہ بڑے پیالہ کی طرح ہو گا کہ اگر اس میں کتے منہ ڈالے تو ناپاک ہو جائیگا۔ (ت)

۴/۱	فکثیر لکھنؤ	فصل فی المار الماکہ	سہ فتاویٰ قاضی خان
۵/۱	فوریہ رضویہ سکھر	بحث القدر العظیم	سہ فتح القدر
۳۶/۱	مجتبائی دہلی	باب المیاء	سہ الدر المختار

ای موضع الثقب دون المستقل فلو ثقب فی موضع واحد الماء منه و قوضاً جازماً فی التاختیة ۱۲

یعنی سوراخ کی جگہ نہ کہ پچھلا حصہ تو اگر کسی اور جگہ سوراخ کیا اور کسی سے پانی لیا اور وضو کیا تو جائز ہے جیسا کہ تشریحاً یہ میں ہے۔ (ت)

غیر کی عبارت مذکورہ مسئلہ اولیٰ نے اسی معنی کی طرف اشارہ فرمایا جو فقیر کے بیان میں آیا،

حیث قال اذ كان الماء تحت الحصى مستقلاً منه يجوز لانه عشرة عشر ولم تنفصل لقعة منه عند سائرته كما فی الصورة الاولى ۱۳

وہ فرماتے ہیں کہ جب پانی برف کے نیچے ہو اور اس سے جدا ہو تو جائز ہے اس لیے کہ وہ دہ دہ ہے اور اس کا کوئی بقعہ دوسرے سے الگ نہیں جیسا کہ پہلی صورت میں ہے۔ (ت)

۱۴

ہاں، لاریں نہروں میں چھوٹے چھوٹے گھٹے گھٹے جا بجا ہوتے ہیں ان میں ہر ایک مستقل ہونے میں حرج اور خلل متعارف ہے لہٰذا اس کی تعمیر و ساختی بات نہ چڑھے سے کی ہے کہ دس یا پندرہ کی چارم ہے اور رہنے کے لیے حکم کل دیا جاتا ہے جیسے نجاست خفیہ میں کہ بدن یا کپڑے پر رتے، خلل میں فرمایا،

النهر الذي هو متصل بالمحوض فمات اذا متلاء المحوض بیدخل الماء النهر دون ان يشاء فيه تكاثف النهر قدرة راعيت نصف لا يجوز ولا يجعل تما المحوض وانه كان اقل يجوز ولا يجعل تما المحوض وقيل لا يجوز ولا يجعل تما المحوض وانكاث قد رذلت ۱۵

وہ نہر جو حوض سے متصل ہو اور جب حوض بھر جائے تو پانی سر نہر میں چل جاتا ہو اب اگر اس نہر سے کوئی انسان وضو کرے تو اگر نہر دفعتی ہوتی ہے تو وضو جائز نہیں اور اس کو حوض کہتے ہیں نہیں کیا جائیگا اور اگر کہے تو جائز ہے اور اس کو حوض کہتے ہیں کیا جائیگا۔ قول ہے کہ جائز نہیں اور اس کو حوض کہتے ہیں بھی ہائیجے۔ اگرچہ ایک ہاتھ کی مقدار ہو۔ (ت)

۱۶

وہ نہر جو بڑے بھرے حوض سے متصل ہو اگر دفعتی ہوتی

عنه وفي نسخة الطبع ان كان المحوض وهو حوضاً ۱۲ احسنه حفرة (م)

مطرباً سو میں ان کا حوض کا لفظ واقع ہے یہ درست نہیں ہے (ت)

۱۳

سے رد مختار باب المياه مصنف الہابی ص ۱۳۳/۱

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

۳۷

۳۸

۳۹

۴۰

۴۱

۴۲

۴۳

۴۴

۴۵

۴۶

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

۵۶

۵۷

۵۸

۵۹

۶۰

۶۱

۶۲

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

۷۲

۷۳

۷۴

۷۵

۷۶

۷۷

۷۸

۷۹

۸۰

۸۱

۸۲

۸۳

۸۴

۸۵

۸۶

۸۷

۸۸

۸۹

۹۰

۹۱

۹۲

۹۳

۹۴

۹۵

۹۶

۹۷

۹۸

۹۹

۱۰۰

قد رزس اعیون و نصف لایکوت تبحالہ لایب
 الرمد یحکى حکایة الکلی فلا یترضو متضا
 وان اقل منه قنب وقیل لیس شبه وان
 قد رز راح

ہر تو عرض کے تابع نہیں کیونکہ چوتھ کل کے قائم مقام
 ہوتا ہے تو اس سے و خود دست نہ ہوگا اور اگر اس
 سے کم ہوتا ہے تو اس سے اور ایک قول ہے کہ تابع نہیں
 خواہ ایک ہاتھ ہو۔ (ت)

اقول میں ہی تالابوں نہروں کی تہیں گڑھے بھی ہوتے ہیں ہر گز سے مستقل قرار دینے میں حرج و مضائقہ
 عرف ہے نہ ارشاد مذکور کی بنا پر اس کی تقدیر بھی چھپیں ہاتھ مسامت سے چاہیے لایعنی الذی یحکى حکایة
 الکلی (کیونکہ چوتھ کل کے قائم مقام ہوتا ہے۔ ت) یہاں سے اس تعلیل کا جواب بھی کھل گیا کہ اکثر تدریست تبع
 التعلیل (تخلیل کتب تابع بناتا ہے۔ ت) اس تقدیر پر حکم یہ ہونا چاہیے کہ صورت مستلزم یہاں اگر نجات
 طافیہ ہے کہ حصہ زیریں تک نہ پہنچی یا حصہ زیریں حصہ بالا کے ساتھ دو وقت عمل نہیں جیسے نصف و اڑھ میں
 یا مختلف تو ہے مگر چھپیں ہاتھ مسامت سے کم ہے تو اس سبب ضرورت میں نجات پڑے سے کوئی حصہ نہیں ہوگا
 اور یہی محل کلام علامہ رشیدی کا ہے اور اگر نجات سبب اس سبب ہے کہ حصہ زیریں تک پہنچی اور اسفل اعلیٰ سے مختلف شکل
 ہے اور سو ہاتھ مسامت سے کم مگر چھپیں ہاتھ سے کم نہیں تو اچھا حصہ جو برکثریت پاک رہے گا اور یہ حصہ زیریں جو
 عرض مستقل قلیل ہو سکے گا پاک ہو جائیگا اور یہی محل کم عرض دی و سبب یہ ہے وہ برفیقہ کے لیے ظاہر ہو اور
 محل محتاج تحریر و تفسیر اور جزم بال حکم دست مگر تصریح ہے۔

والعلم بان حق حتمی ان وہی بکل شئ حلیم
 اما حاتی الحلیۃ تحت قول المفیۃ السارح
 صدر هذا الجواب الرابع حیث قال وهذا
 محکم فی الدلائل عن ابی القاسم المصادر
 لله تعالیٰ غیر ان فرض المسألة فیما فی الجروض
 التکبیر وقت حیۃ النبی ص ثم قتل حاوہ حتی
 صار یخلص لخصه الی بعض وقت یدہ نجاسة
 ثم عاودہ الماء حتی امتلأ ولوی یخرج منه
 شئ آخر

اور حق کا علم میرے رب کے پاس ہے، بیشک میرا
 رب ہر چیز کو جاننے والا ہے، اور علیہ میں خیر کے
 قول کے تحت، جو اس چوتھے جواب کے مشروعا میں
 گزرا ہے کہ انھوں نے فرمایا یہ قول ہاتھ میں ہے، انھم
 تنفار سے منقول ہے مگر اس میں
 جو مسئلہ فرض کیا گیا ہے وہ بڑے حرج میں ہے جس
 میں نجات گزشتہ جو پھر اس کا پانی انھم ہو گیا کہ
 اس کا پانی ایک دوسرے سے منقل ہو گیا پھر اس میں
 نجات گزشتہ اور پھر اس کا پانی ذاب ہو گیا یہاں تک

لہ جاز یہ علی التہدیتہ نور فی المیاض نورانی کتب خانہ پشاور
 سہ علیہ

کہ حوض بھر گیا اور اس سے کچھ باہر نہ نکلا۔ (ت)

فقول اولایس هذا صواقا

المبدأ ثم سیاقاً واحداً فی قصر و واحد حق
یقل است الماء الواقعة فیہ النجاسة حیث
اعتلته و کثیراً ما حقه بعد ما فرغ من علاء و
بم اسائل الفیل الحیث فی تجبیه الی وقوع نجاسة مؤ
اخری و دون سائل الفیل لا یحس تنجس الی یثیر
و هو باطل فی شمل ما و الاکثر السائل مختلف
الصروق بل حصل صیغ فرغ علی حدة ذکر فی
فی المبدأ ثم علی امتداد عن اما میں فالاولی
لا تراد فی الاخری و هذا الصیغ فوجب
الحوض الصغیر و وقع النجاسة ثم لعل و
حق ص لا یخص بعضه الی بعض فهو بحس
لافت البیض هو الماء النجس و قبل فی
الحوض الکبیر و قد فی المبدأ ستم قبل
ما و حق ص ص یغسل بعضه الی بعض
انه ظاهر لان المحتسب هو الماء الطاهر
هكذا ذکره ابو بکر الاسکاف رحمه الله
تعالی و احتیاطاً لوقوع ولو وقع فی هذا
الغلیل نجاسة ثم ما و الماء حقاً اعتلته
الحوض ولو یخرج منه شئ قال المذاق سم
اصحاص رحمه الله تعالی لا یجوز التوضؤ
به لانه کما دخل الماء فیہ صام نجساً
له و ذلك استلزاماً لاحتیاطاً حالة الوقوع

تو میں کہت ہوں آؤ لا، یہ چیز پانی میں صرف
ایک ہی انداز میں ذکر نہیں، لہذا یہ کہنا کہ جب کثیر
پانی کے بھر سے ہونے کی صورت میں نجاست گر جائے
اور اس کا پانی حوض غالی ہو کر یہ قلیل تک آجائے تو
اُسی وقت تا پاک ہوگا جب سائل میں وہ بارہ نجاست
گرسے، تو انھوں نے یہ بتایا کہ کثیر قلیل صحر اور دالے
صحر کی مابعدت میں تا پاک نہ ہوگا، یہ طلاق اس
کو بھی شامل سے جبکہ نیچے کی صورت مختلف ہے، بلکہ
اس میں سے ہر ایک علیہ حرج ہے، اسی کہ بدلتی میں
یکے بعد دیگرے ذکر کیا گیا ہے، اور دونوں آہوں کی
طرفہ غریب کیا ہے تو ان کی صورت کو دوسری میں
ہیں یا یا یا ان کی عبارت اس طرح ہے یا چھٹا
حوض نجاست کے گر جانے سے تا پاک ہوگا، جو
پھر اس کا پانی تا پیل گیا کہ سائل بعض حصہ دوسرے
بعض تک پہنچے سے قاصر ہو گیا تو یہ بھی ہے کہ جو جسٹ
نجس پانی ہی ہے، اور وہ بڑا حوض جس میں نجاست
گر گئی پھر اس کا پانی اتنا کہ ہر گیا کہ اس کا بعض حصہ
دوسرے بعض تک پہنچے لگا تو یہ پاک ہے کیونکہ جو
اکٹھا ہے وہ پاک پانی ہے اسی طرح اس کو جو کہ
الاسکاف نے ذکر کیا اور حالات وقوع کا اعتبار رکھ اور
اگر اس کم میں نجاست گری پھر اس میں پانی واپس
آ گیا رہا تک کہ حوض بھر گیا اور اس میں سے کچھ باہر

نہ نکلا، اور انعام الصغار نے فرمایا کہ اس سے کھجور نہ
 نہیں کیونکہ حسب اس میں پانی داخل ہوا تو نجس
 ہو گئی، اس کیونکہ وقوع کی حالت کے دو اعتبار ہیں
 پہلا قریہ کہ پانی کی پیمائش میں تغیر آجائے اور اس کی
 ذات بحال رہے جیسے کہ تخی نہ کی، اور نہ زیادتی مثلاً
 یہ کہ پانی پڑے حوض میں پھیلے ہوا ہو اور اس میں
 ایک سوراخ ہو جو کنویں تک جاتا ہو اور یہ سوراخ
 بند ہو کنویں کا قطر مثلاً دو اہتہ ہو اس حوض میں نجاست
 گر جائے تو پانی ناپاک نہ ہو گا کیونکہ وہ درودہ ہے پھر
 نجاست نکالی لی جائے اور سوراخ کھول دیا جائے
 اور وہ پانی کنویں کی طرف منتقل ہو جائے اور دو
 ذراع کے قطر میں پہنچ جائے تو نجس نہ ہو گا، کیونکہ
 یہ نجاست اعتبار کرنے کے وقت کا ہے اور اس وقت
 اس کی پیمائش زیادہ تھی اگرچہ اب کم ہو گئی ہے اور
 اگر پانی کنویں میں ہو اور اس میں نجاست گر جائے پھر کنویں کا
 پانی نکالی کر ایک حوض میں جمع کر لیا جائے حتیٰ کہ وہ پسلیں جائے
 اور پانی درودہ ہو جائے تو پانی پاک نہ ہو گا کیونکہ نجاست کے
 واقع ہونے کے وقت کا اعتبار ہے اور اس وقت پیمائش کم تھی
 اگرچہ اب کثیر ہو گئی ہے نہ تو زیادتی ہے اور اگر درودہ سے کھجور نکلیں
 مگر اب اس میں کوئی نجاست والی چیز گرنی اور پسلی جلی ہی نہ نکلیں
 کہ درودہ ہو گئی تو اس سے دھو کر لیا جائے اور اگر وہ درودہ
 ہو اور پھر کم ہو جائے تو اس سے دھو کر لیا جائے کہ اس میں نجاست
 بھی گرے کے وقت کا اعتبار ہے اور اس میں نجاست ہے کہ پانی اگر
 کسی ایسی جگہ میں ہے جہاں درودہ ہو اور اس میں نجاست گر جائے
 پھر وہ پانی ایسی جگہ میں پہنچے جہاں درودہ درودہ ہے کم ہو کر وہ پانی
 پاک ہے اور اگر ناپاک ہو جائے تو درودہ سے کم ہے اس
 میں نجاست گر جائے پھر وہ پسلیں کہ درودہ درودہ ہو جائے تو
 پانی ناپاک ہے اور اعتبار اس میں نجاست

محلین الاول تغیر مساحة الماء مع بقاءه
 في ذاته كما كانت ملائقة ولا تضافه كان
 يكون الماء منبسطاً في حوض كبير وقيس
 منقذاً مسدوداً دونہ بقرع مثلاً قطر جاذد اعان
 غرقت في الحوض نجاسة فلم يتنجس الماء
 لانه عشرين عشرين اخرجت النجاسة و
 فتح الصخر حتى انتقل ذلك الماء الى البئر
 فصارت في قطر ذر اعين لم يعد نجسا لانت
 العبوة الخمين الموقوع وهو ان الماء كان كثير
 المساحة وان حصار الان قليلاً وان كانت
 الماء في البئر غرقت فيها نجاسة فنزع كل ما
 وجعل الماء في الحوض حتى انبسط وصار
 عشرين عشرين بطهر اعتبار بحال الموقوع
 حيث كان عدد قليل المساحة وان حصار
 الان كثير او حداً في البئر امرية لو كان دون
 عشرين عشرين حقيق وقع فيه حاشم و
 انبسط حتى عدد عشرين لا يتروك منه ولو
 عشرين عشرين قل قرضاً به لافيه كاعتبار
 وان الموقوع ان في النجاسة الماء الطاهر اذا
 كان في موضع هو عشرين عشرين وقعت فيه
 نجاسة ثم اجتمع ذلك الماء في مكان
 هو اقل من عشرين عشرين طاهر ولو
 كان في مكان هو اقل من عشرين عشرين

کے گوشے کے وقت کا ہے اور اسی قسم کا دور
 قہر میں ہے، اور وہ میں تیار خیر سے ظہیر پر پڑے
 منقول ہے اور دوسرا یہ کہ پانی کی پیمائش میں تغیر
 آجاتے اس میں کمی یا زیادتی کے باعث مثلاً یہ کہ
 اُس کے گوشے میں پانی کا بہاؤ بہ نسبت کم روں کے
 زائد ہو جیسا کہ ہم نے بیان کیا، یعنی دائرہ کا نصف
 جس کا بالائی حصہ وہ درود ہو پھر برابر کم ہوتا گیا اور
 جب پھر اہرا ہر قریب ہر گاہ نجاست کو قبول کر لیا
 اور جب نجاست گر جائے اور نکال لی گئے اور پانی پتھری
 کی وجہ سے کم ہو جائے یا گرمی کے باعث اُس کے
 کنارے خشک ہو جائیں اور اس کے گوشے میں وہ در
 سے کم رہ گیا ہو جیسا کہ بہت سے گوشوں میں مشاہدہ
 ہوتا ہے تو وہ نجاست نہ ہوگا کیونکہ جب نجاست اُس
 میں پڑی تو درود نہ تھا اگر حوض کا پانی خشک ہو جائے
 جس کی اس کے وسط میں تھوڑا سا پانی باقی رہے اور اس کی
 نجاست گہنے پھر پانی داخل ہوتی ہو وہ پھر بیکے اور پانی
 کثیر ہوگی مگر پانی اس کے کناروں سے نکلا نہیں اور نہ پانی
 کے بہاؤ سے پاک ہو جاتا ہے اس لیے کہ نجاست ہی ہے کہ اس کو
 غازی اور غیر نجاست ہے جیسا کہ گزرا، اور غازی میں ہے
 کہ ایک حوض میں کھائی کا حصہ وہ درود ہے اور
 نچلا اس سے کم ہے، اس سے وضو جائز ہے،
 اور اس میں پانی کی سطح کا اعتبار ہوگا، اور اگر اس
 کا پانی کم ہو اور وہ ایسی جگہ پہنچ جائے جو وہ در
 سے کم تر ہو تو اس میں وضو جائز نہیں، تحقق نے
 فتح میں فرمایا کہ کوئی نجاست وہ درود حوض میں
 غری اور پھر پانی کم ہو گیا تو وہ طاهر ہے اور جب

ووقت فيه نجاسة ثم انبسط ذلك الماء و
 صار عشرين عشرين نجسا والعشر في
 هذا الوقت وقوع النجاسة ثم ومثله في
 الخلاصة وفي الدردعي الترخانية ع
 لظهيرية وفي غيره والثاني تغیر مساحتہ
 لزيادة فيس وانقصه كما يكون في غدير بطنه
 اكثر الخمد اس اسی حفاظتہ کما وصفنا من
 نصف الدائرة اعلاه عشر في عشر ثم لم
 يزل يقل فاذا كان متناكبا كثر الا يقبل
 النجاسة مادام وقعت والحركة وقيل المجرى
 بالاستعمال او بحر النصف حتى يبين في
 الاطراف وبق في بطنه اقل من عشر في عشر
 كما هو مشاهد في كثير من بطنه ثم لم
 يعد نجسا لانه كامن حيز وقت كشيرا
 وان جفت ماءة وبق في وسطه قليلا وعند
 ذلك وقع فيه نجس ثم دخله الماء حتى
 احتلأ وصار كثيرا غير انه لم يفيض من
 جرابه كي يفيض بالجريان فانه يسقي كما كان
 نجسا لما مر وهذا ما في المعية كما تقدم و
 في الخاتمة حوض اعلاه عشر في عشر و
 اسفله اقل منه جاس فيه الوضوء يعتبر فيه
 وجبه الماء فانه قل ماءة وانتهى الى موضع
 هو اقل من عشر لا يجوز فيه الوضوء

سے قدامی قاضی خان فصل فی الماء الراکد وکثیر مکثو ۴/۱

سے ایضاً

ابن القاسم العباسی ولد اقلی عاودہ الماد حق
امتلا و لیست مقالة ابن بکر مأخوذة فی
مقالة ابن القاسم من حلیهما اللہ تعالیٰ و
امت کا یہ وہمہ خرابیہ ہذا فی حدائق القلیل
و کذا قولہ ثمر عاودہ و قولہ حق امتلا فان
ہذا اثبات حرمین کبیر نقض ما وہ فی حق
موضع قلیل و لم یسر لہذا ذکر سابقا لانت
الافضل لایقل لہ المجتہدہ فالاشارة وقت
غیر موقفہ و ثانیاً علی تفسیرہ فلا شک ان
کلام فی الصورۃ الثانیۃ من الصور الاثریہ
الحی الاحادیث صفتہ مع الاتحاد صورتہ دلت
الرابعۃ الثانیۃ فیہا کلاماً یقطع بہ تعلیلہ کلام
و دخل الماء من منجھا صہ مودہ و لم یخرج
صہ شیء کما تصرّفہ ان شاء اللہ تعالیٰ
واللہ تعالیٰ اعلم۔

کوئی چیز نکلی نہ ہو جیسا کہ آپ اشارۃ ثانی پہچان لیں گے۔ (ت)

سوال خیم

اسی صورت میں پانی مقرر زیر قلیل میں تھا اور اس وقت نہاست پڑی اور اسے نکالی کر یا بے نکالے بھرنے لیا
یا بارش ویل سے بھر گیا کہ آب کثیر ہو گیا تو اب بھی اوپر کا حصہ پاک ہے یا نہیں اور مقرر زیر کیا حکم ہے مینہ
ترجوا۔

الجواب

یہاں کثر کتب میں منقول تو اس قدر ہے کہ اگر بھر کر ابل گیا کہ کچھ پانی باہر نکل گیا جب تر پاک ہو گیا کہ جاری ہو گیا
صلح قائم نہ زیادۃ القدر و دلالت علیہ
فقط و منہ خضر لہ۔ (د)
اس نے مقدار کی زیادتی کا غائرہ دیا ہے صرف پہچانش
کاشیں (د) (ت)

فرمایا اس میں پانی ٹوٹا یہاں تک کہ عرض بھر گیا اور
اگر بھر کا مقابلہ اور القاسم کے مقابلہ میں ماخوذ نہیں ہے
اگرچہ ہذا نقیض میں ہذا کہ زیادتی ہے اذ
اسی طرح ان کے قول ثم عاودہ اور ان کے قول حق
امتلا سے یہ وہم پیدا ہوتا ہے کیونکہ یہ بڑے عرض کا حال
ہے جس کا پانی گشت گیا ہے اور کم جگہ میں رہ گیا اور اس
کا ذکر شروع میں نہیں ہے، کیونکہ ناقص کو جمع نہیں
کہا جاتا ہے تراشہ بے رقع ہے،

اور ثانیاً اگر اس کو تسلیم کر لیا جائے تو اس میں
شک نہ ہو کہ ان کا کلام یا ضرورتوں میں سے دوسری
صورت میں ہے میری مراد یہ ہے جب صفت میں
اختلاف اور صورت میں اتحاد ہو، یہ
چرخی صورت میں ہے جس میں جاری گفتگو ہے،
جس کی تفسیر قطعی ہے، جب بھی پانی داخل ہوگا تو
خمس ہو جائے گا پھر ساتویں قید بھی نکلتے ہیں کہ اس

حوض یا برتن تیا کس کیا گئے، یعنی تجسس ہونے کی صورت میں۔ (ت)
اصل ۳: اس جریا کے تین رک ہیں،

۱۔ دخول ۲۔ خروج ۳۔ معیت

یعنی مثلاً پانی ایک طرف سے داخل ہوا اور دوسری طرف سے کچھ حصہ خارج ہوا اور وہ نکلنا اسی داخل ہونے کی حالت میں ہوا اگرچہ ابتداء سے دخول میں نہ ہو۔

نوٹ ہے میں ناپاک پانی ہے اس پر پاک پانی نہ ڈالیے۔ نوٹی سے دس ناپاک پانی نکال دیجئے تو صرف حشر و ج بلا دخول ہوا یا آدھے نوٹے میں ناپاک پانی ہے پاک پانی سے بھر دیجئے کچھ نکلے ہیں تو محض دخول بلا خروج ہوا یا پاک پانی بھر کے نہ بھجوا کر نوٹی سے کچھ نکال دیجئے تو خروج بحال دخول نہ ہوا۔ ای تینوں صورتوں میں طہارت نہ ہوگی بلکہ پاک پانی ڈالنے سے یہاں تک کہ بھر کر ابلنا شروع ہو اس وقت پاک ہوگا کہ ایک وقت وہ آگیا کہ خروج و دخول کی معیت ہو گئی اگرچہ برتن بھرنے تک صرف دخول بلا خروج تھا۔ تب میں دقت میں ہے اور اگر چہ نوٹے حوض میں نہاست گئی اور وہ جس سرگیا بھر اس میں اور پانی داخل ہو گیا اور علیٰ غیہ تو حوض پاک ہو جائے گا خواہ کم ہی ہو بلکہ پانی داخل ہونے ہی نکل گیا ہو کیونکہ وہ بمنزل جاری کے ہے۔ (ت)

ولو تبس الحوض المصفر بوجع نجاسة فيه ثم دخل فيه ماء آخر وخرج الماء منه طهرا
قل اذا كانت النجاسة جبال ودخل الماء فيه لانه يهذله الجبال الى
بحر من اسی کی مثل کہ فرمایا،

صحيحه في المحيط وغيره وقال السواحي
المعتمد وكذا المذهب اعلم ان حبس الماء
كثير منهم فقيد الماء يحكم اذا كانت النجاسة
حالة الدخول وهو كذا في يظلم لانه
يج يكون في المعنى جاس يالكي اياك وطمت
انه لو كانت الحوض غير ملوثة فلم يدخل
منه شيء في اول الامر لا يكون طاهرا
فانما انه عند امتلاشه قبل خروج الماء

محیط وغیرہ میں اس کو صحیح قرار دیا اور سراج ہندی نے فرمایا اور اسی طرح کنویں کا حال ہے اور جاننا چاہئے کہ اکثر علماء کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے بلکہ پانی داخل ہوتے ہی نکل جائے تو حکم بظاہر ایسا ہی ہے کیونکہ یہ جاری کے حکم میں ہے لیکن آپ یہ گمان نہ کریں کہ اگر حوض بھرا ہو اور اس میں سے ابتداء کچھ نہ نکلے تو وہ پاک نہ ہوگا کیونکہ حوض بھرنے تک نکلنے سے پہلے ناپاک ہو جائے گا پھر وہ اتنی مقدار کے نکلنے کے بعد پاک ہو جائیگا جس سے طہارت

منہ میں بیضہ بخروج القدر المستحق
 بہ الطہارۃ ادا اتصال بہ الماء الحار سے
 الطہور کما لوکانت صلتا ابتداء ماء نجسا
 شرخرج منه ذلك القدر لا اتصال الماء النجس
 بہ کذا فی شرح المنیۃ أخرید حلیۃ الاما
 ابن امیر الحاج -
 مراد ابن امیر الحاج کہ حلیہ ہے۔ (ت)

۱۰ ملہا نے مواضع ضرورت میں اغترج کو بھی خروج رکھا ہے جیسے حمام کا حوض کہ اس میں کسی نے
 ناپاک یا متہ ڈال دیا اگر لوگ اس میں سے پانی لے رہے ہیں مگر نل سے پانی اس میں نہیں آتا یا نل سے
 پانی آ رہا ہے مگر لوگ اس میں سے پانی نکال نہیں رہے ہیں تو ناپاک ہو جائیگا کہ خروج یا دخول ایک پایا گیا
 اور اگر داخل سے پانی آ رہا ہے اور اگر لوگ اس میں سے لینا برابر جاری ہے کہ پانی کی جنبش سا کہ نہیں
 ہو لے پانی تو جاری کے حکم میں ہے ناپاک نہ ہوگا۔ اسی پر فتویٰ ہے ہندیہ میں ہے :

حوض الحمام من فناء من جلید فی
 الحوض وعلیہا نجاسة کما فی الماء
 ساکن لا یدخل فیہ شیء من ابویہ ولا یغتر
 منه الماء بالقصعة یتنجس وان کان
 الماء یغترفون ولا یدخل من الابویب
 ماء او علی العکس فاكثرهم علی انه یتنجس
 وان کان الماء یغترفون ویدخل من
 الابویب فاكثرهم علی انه لا یتنجس
 حکذا فی فتاویٰ قاضی خاں وعلیہ الفتوے
 کہ فی المحیط۔

قاضی خاں میں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کہ فی الحیط۔ (ت)

ملہ بمراتق بحث عشر فی العشر ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۸/۷

ملہ فتاویٰ ہندیۃ الفصل الاول فیما یکرہ بہ التوضوء اورانی کتب خانہ پشاور ۱۸/۱

اسی طرح وضو کے عوض میں بھی اگر نالی سے پانی آرہا ہے اور لوگ برابر لے رہے ہیں کہ پانی ٹھہرنے نہیں پاتا
ناپاک نہ ہو گا عالمگیر یہ بھی ہے،

حوض صغير تنجس قد خذ الماء الطاهر من
جانب وسال ماء الحوض من جانب آخر كات
الفتية ابو جعفر رحمه الله تعالى يقول كذا
سأل يحكم بطهارة الحوض وهو احتيا والصحة
الشهيد رحمه الله تعالى كذا في المحيط و
في نور المل وبه ما حد كذا في التتار خانية
وان دخل النساء ولم يخرج ولكن ان حب
يفترخ منهن اعترافا متداركا طهر كذا
في الظهيرية والغرف المستدرك اسلا
فيكون وجه الماء فيا يبيع العرفين كذا في
الزاهد

س کہ دوسری سند توئی نہ ملے آتی ہے (فیصل چہام میں) علامہ غیر علی نے گزواں بھی اسی حکم میں داخل کیا جبکہ سوتوں
سے پانی ابل رہا اور، پرستہ برابر پرغ پل رہا اور سے آتا اور سے نکل رہا ہو اس حالت میں نجاست سے
ناپاک نہ ہو گا ہاں نجاست مرئیہ اس میں رہنے والی اور پانی نکلیں یا اتنی ہی بر وقت نہ ہو گیا کہ پانی ٹھہر گیا جنبش
جاتی رہی تو اب ناپاک ہو جائے گا۔ منہ امتناع میں ہے،

والحق باطلانہ سے حوض الحمام قال الوصلی
او جاری پانی سے حملہ سے تمام کے عوض کو دیا،
حلق یعنی اگر کسی کو رے پر کوئی شمار ہے کہ پانی برابر لے رہا ہے تاکہ عینہ پھر دو اہتمام میں ہے،
لوکاتب ید حله النساء ولا یخرج منه
اگر پانی حوض میں داخل ہو رہا ہو اور اس سے کل نہ رہا
نکت فیہ اسامہ یقتل ویخرج
جو لیکن کوئی دمی دہاں غسل کر رہا ہو اور اس کے
لما یاخستاله من الجانب الآخر متدارک
غسل کا پانی مسلسل دوسری جانب نکل رہا ہو تو
لا یجس منہ عقلہ (م)
وہ نجس نہ ہو گا۔ (د ت)

لے اس کی کامل تائید تنبیہ جلیل کے آخر میں آتی ہے ۱۲ مر غفرلہ (م)

شہ قادی بنیرہ الفصل الاول فیما یوزنہ التوضوہ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۶/۱

قول وبالاولی الخاق الا باس المصیئة السی
علیه الدیولاب ببلادنا اذ الماء یقیم
اسفلها والغرف فیها بالقواویس متداسرک
فوق تداسرک الغرف من حوض الحمام
فلا شک فی ان حکمرانها حکمرانها سی حملو
وقم فی حال الدوسان فی البئر والمحال
هدا فحسب لا ینجس تأمل والله تعالی
اعلم۔

رہے کتے ہیں میں کہتا ہوں وہ کنویں جن پر ہمارے
ملک میں دہشت برتا ہے ان کو جاری پانی سے طوا
بطریق اولی ہرگا، کیونکہ پانی ان کے نیچے سے نکلتا ہے
اور ڈھون کے ذریعے سے اس سے پانی کا نکالنا
تسلسل کے ساتھ ہوتا ہے یہ تسلسل اس سے کہیں
زائد ہے جو حوض کے تمام سے چلو بھرنے سے ہوتا ہے
تو اس میں شک نہیں کہ ان کے پانی کا حکم جاری پانی
کا ہے تو اگر اس حالت میں پانی کے چلتے وقت

نہا ست کنیز میں گر جائے تو پانی پاک نہ ہو گا تا مل والله تعالی اعلم۔ (ت)

اصل ۴: اقول اگرچہ مذہب صحیح میں اس خروج کے لیے کوئی مقدار میں ادنیٰ ابلنا کافی ہے جس پر
سیلاب صادق آئے،

كما تقدم من البدائم وخروج بعضه وحوت
التبیین والفتحة والخروان فلو عن الخط
كما سال وهذا كما ان القوس۔
عیر میں ہے،

فی المبتنی بالغیر المصبیة هو الصیغ و فی
محیط راضی الدین هو الاصح وكذا للث
البیر علی هذا الا ان الماء الجاری لما انفصل
به صار فی الحکم جریئاً۔

مگر شک نہیں کہ یہ بہا واجب تکفتی نہ ہو گا حکم جریان منقطع نہ ہو گا کہ وہ حرکت واحدہ معقودہ ہے اس کے
بعض پر حرکت کو جاری اور باقی پر راکدہ واقف ماننے کے کوئی معنی نہیں،

ولهذا اصح ان نرا ان یزید ای لم یکتف
لحکم الحریان بسجود السیلاب بل شرط حرکت

لے مفرغ الخاق علی حاشیہ تجرالتی بحث الماء الجاری ایک اہم سید گنجی لکھا ۸۶/۱
کے علیہ

کثیرۃ ینتد بہا فلولاً ای ہذا المسائل من فذلک
الماء المطلوب سیلانہ لہ تقصیر الزیادۃ -
بتے والا پانی اس پانی سے نہ ہوتا جس کا بہاؤ مطلوب ہے تو اس انسانے کا کچھ فائدہ نہ ہوتا (ت)
فتاویٰ خلاصہ میں نقل فرمایا :

لو امتلأ الحوض وخرج من جانب الشط
على وجه الجریان حتى بلغ المشجرة یطهر
اذا قد رزق ریح او غس ابعین خلا -
اگر حوض بھر گیا اور کنارے سے نکل کر پانی بہتا ہو مشجر
تک پہنچ گیا تو وہ پاک ہو جائے گا بہر حال ایک ذراع
یا دو ذراع تو نہیں (ت)

تفسیر یہ ہے کہ پانی کے اس آب میں جو پانی نکل رہا ہے اندر کا پانی تو پاک ہو ہی گیا یا ہر نکلنے والا
بھی ظاہر طہر ہے یہاں تک کہ پانی نکل جاتا ہے اور اس سے کوئی وضو کرتا جائے یا کہیں جیسے ہونے کے بعد کسی بدن
میں لے کر وضو کرے تو وضو صحیح ہے ظاہر ہے کہ اول سیلان کا پانی اتنا نہ ہو گا جس سے وضو ہو جائے وہ الحداد
میں ہے ۱

فی الطہیریۃ الصحیحۃ انہ یطہر وامن لم
یخرج من مثل ما فیہ وامن من جمہ انساب
من ذلک الماء الذی خرج وقوضا بہ جانی
اھ قال ش لکن فی الطہیریۃ ایضا حوض
نہض امتلأ ماء وفار ماؤا علی جوانبہ و
جف جوانبہ لا یطہر وقیل یطہر اھ و فیہ
ولو امتلأ فلتشوب الماء فی جوانبہ لا یطہر
مالہ یخرج الماء من جانب اخر اھ و فی
المخلاصۃ المختار اھ یطہر وان لم یخرج
مثل ما فیہ فلوامتلأ الحوض وخرج من
جانب الشط الی اخرہا نقلنا وانہی المصطلح
عن قولہ فیستأمل اھ و ذکر بعدہ مسأله

تفسیر یہ ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وضو پاک ہو جائے گا
اگر پانی سے اتنا پانی نہ نکلے جو حوض میں تھا اور اگر
کسی انسان نے وہ پانی اٹھالیا جو غار میں ہوتا تھا
اس سے وضو کر لیا تو جائز ہے اھ ش اسلے فرمایا
لیکن تفسیر یہی ہے کہ ایسا حوض جو ناپاک ہو اگر
پانی سے بھر جائے اور اس کا پانی کناروں سے بہہ نکلے
پھر خشک ہو جائے اور اس کے کنارے بھی خشک
ہو جائیں تو پاک نہ ہو گا اور ایک قول ہے کہ پاک
ہو جائیگا اور اسی میں ہے کہ اگر کوئی حوض اتنا
بھر گیا کہ اس کے کنارے پانی سے تر ہو گئے تو وہ اس
وقت تک پاک نہ ہو گا جب تک کہ پانی دوسری طرف
سے نہ نکلے اور اہ خلاصہ میں ہے کہ مختار یہ ہے کہ وہ

طهارة الاواني فقال هل يلحق بها القصة
بالحوض اذا كان فيها ماء نجس ثم دخل فيها
ماء جالس حتى طلع من جوانبها هل تطهر
على الماء الذي فيها المخصوص ام لا لعدم
الضرورة في جنبها توقفت فيه مدة ثم
سألت في خزانة الفتاوى ادا قدم ماء المخصوص
فاخذ منه بالقصة وامسك تحت لاسيته
قد حل الماء وسال ماء القصة فتوصيا به
لايجوز احد في نظيرية في مسألة المخصوص
لو خرج منه جائب آخر لا يطهر الماء ويخرج
مثل ما فيه ثلاث مرات كالقصة عند
بعضهم والصحيح انه يطهر وان لم
يخرج مثل ما فيه وعالم آخر ان ما في
الخزانة صنف على خلاف الصحيح يؤيد ما
في البدائع وعلى هذا حوض الحمام اذا دأب
او تجسس او متفقاً انه على القول الصحيح
تطهر لاواني ايضا بمجرد الجريان فانقضت
الحكم والله اعلم والبقى شرف

پاک سرجائیگا اگرچہ اس میں سے اتنا پانی خارج ہو
جتنا کہ اس کے اندر ہے اور اگر حوض اتنا بزرگ
عاسب سے بنے لگاالی آخر یا نصف پھر
انہوں نے اپنا کلام فلیتصل برہم کیا اور جبکہ
بعد برہم کی طہارت کا مسئلہ ذکر کیا اور فرمایا کیا
پیالہ جیسی چیز کو حوض پر قیاس کیا جائے گا؟ اور یہ
کہ اگر اس میں ناپاک پانی ہو پھر جاری پانی
اس میں داخل ہو جائے اور کناروں سے نکل جائے
تو یا وہ پیالہ اور جو پانی اس میں ہے پاک ہوگا؟
جس طرح حوض پاک ہوتا ہے، یا پاک نہ ہوگا کیونکہ
اس کو دھو کر پاک کرنے میں ضرورت نہیں، تو میں
نے اس مسئلہ میں ایک مدت تک توقف کیا، پھر
میں نے حرائر الفتاویٰ میں دیکھا کہ جب حوض کا پانی
غاسد ہو جائے اور اس سے کوئی شخص پیالہ بھر کر لے
اور اس کو تالی کے نیچے روک کر دیکھے پھر پانی داخل ہو
اور پیالہ کا پانی بہ نکلے اب اس پانی سے دھو کر لے
تو جائز نہ ہوگا اور فقیر یہ کہ حوض میں مسئلہ
میں ہے، اگر پانی دوسری طرف سے نکل گیا تو اس وقت

لے اقوال فی الاحتجاج کلام الظہیریۃ
علی الخزانة نظر فلما قل امت یقول
مفادہ امت عدم الطہارۃ فی
القصة متفق علیہ للاستشہاد
بہ والتمسحیح انما یرجیہ الی
العرض ۱۲ عنہ - (م)

میں کت ہوئی فقیر یہ کہ کلام سے جو مسئلہ ال خزانہ
کے خلاف کیا ہے اس میں نظر ہے، کیونکہ کوئی
کلمہ وہاں کہہ سکتا ہے کہ اس کا مفاد یہ ہے کہ پیالہ
میں پاک نہ ہونے پر اتنی قیاس لگے کہ چونکہ اس سے
استشہاد کر رہے ہیں فقیر یہ کہ حوض کی طرف
راجح ہے - (ت)

نیک پاک نہ ہوگا جب تک کہ جتنا اس میں تھا اس کے
تین گنا زیادہ نہ نکلا ہو جیسا کہ پیالہ کا حکم ہے، یہ یعنی
حضرات کے نزدیک ہے، اور فقہیہ یہ ہے کہ پاک
ہو جائیگا اگرچہ اتنا پانی نہ نکلا ہو جتنا کہ پیالہ میں تھا؟
تو بظاہر حرا نہ میں جو ہے وہ میٹھ کے برعکس ہے،
یعنی اس کی تائید ہے اور اسی پر جام کے حرفی یا
برتنوں کا تیس ہے، یہی ان کے ناپاک ہو جانے کی

اَنْتَرَسَلَتْ عَنْهُ وَهُوَ اَنْ دَلَّوْا مَتَجَسَّسَ قَافِرًا
فِيهِ سِرَّ جَلَّ مَاءٌ حَقَّقَ اَمْتًا وَصَالٌ مَعْت
حَوْسَهُ هَلْ يَطْعَمُ بِمَجْرَةٍ دَلَّكَ وَالدِّي يَطْعَمُ
لَا اَنْتَرَسَلَتْ خُذْ اَمَّا ذَكَرَ اَمَّا وَصَالٌ مَعْت
اِنَّه لَا يَشْتَرَطُ اَنْ يَكُونَ الْخَيْرِيَانِ يَمْدُ دَلَّهْم
عَلَى مَا قَدْ مَنَّا عَنْ الْخُلَاصَةِ مِنْ تَحْصِيصِ
الْخَيْرِيَانِ يَأْتِي يَكُونُ اَكْثَرُ مِنْ ذَمِّ رَاعٍ اَوْ

اقول یہ بعینہ وہی ہے کوئی دوسری چیز نہیں ہے اور
پیالہ اور ڈول کی صورت کے مختلف ہونے کی وجہ سے
حکم کے مختلف ہونے کا کوئی احتمال نہیں۔ (ت)
اقول اس میں یہ قید لگانا ضروری ہے کہ وہ ڈول یا
سے ناپاک ہو کیونکہ اگر وہ نیچے سے ناپاک ہو تو
اس میں پانی کے بہانے کا شک ظاہر ہو کر ڈول اثر نہ ہوگا یا غارت
ناپاک ہو کر ایسی صورت میں پانی کا اس پر بہنا لازم ہے جو ناپاک
اور اس موجود خواہست کا ختم ہو جانا ضروری ہے
جیسا دوسرا آیت پرستہ منقول ہے غسل کرنے والے
کے تہینہ کی بابت۔ (ت)

میں کہتا ہوں اللہ آپ پر رحم کرے یہاں پر جو پانی
دو سے ہے تو اس میں اتقوت کی بنا رکھنے کی کیا
ضرورت ہے۔ (ت)

میں کہتا ہوں عبارت کہ در عین پر ختم کرنا مناسب
ہے کیونکہ خلاصہ کی عبارت یہ ہے عا قدس
ذراع او در اعین فلا۔ (ت)

لے اقول ہر وہ نعیسہ لاشین آخر ولا
احتمال الاختلاف المحکوم باختلاف مسموم
النصبۃ والد لو ۱۲ منہ۔ (م)
لے اقول لابد من التفتید متنبہ من
و الخ اذ لو تجسس من تحت لہ یحصل
فید المسیلات علی تل ہرج او من خاصہ
فہ لہ یسل علی الموضعی الصکب جس منہ
بہیث ینذہب الفجاسۃ کما روی عنہ
الامام الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی اثر اس
المفتل ۱۲ منہ غفر لہ۔ (م)

لے اقول محدث اللہ یس الجریان ہینا
الابد وافی حاجۃ طبائہ علی مختلف فیہ
۱۲ منہ۔ (م)

لے اقول صوابہ الا فقساں علی قدر لین
ذہب مرقۃ الخلاصۃ اما قد و
ذراع او در اعین فلا ۱۲ منہ۔ (م)

در اعیان تنقید، بل انکس هنا لکنه، مخالف لاطلاق
طهارة المحض بحدود الجبرائیل، اور مختصراً

صورت میں اور اس کا متفق یہ ہے کہ قول
صحیح برتن محض پانی کے جاری ہوجانے سے پاک
ہو جائیں گے، تو اب حکم واضح ہو گیا وقتہ بعد، اب
صرف ایک چیز باقی رہ گئی ہے جس کے بارے میں مجھ
سے دریافت کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی دھول
تاپاک ہو گیا اور اس میں پانی بہا گیا یہاں تک کہ
وہ بھر کر بہنے لگا تو کیا وہ محض اس طریقہ سے پاک ہو جائیگا
تو مجھے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ پاک ہو جائیگا اس کی دلیل
وہی ہے جو ہم نے یہاں ذکر کی اور جو گزری، یعنی یہ
شرط نہیں کہ پانی کا جاری ہونا مذکور کے حساب سے ہو،

ہاں جو ہم نے خلاصہ سے فقہ کی ہے یعنی کہ بننے کو اس امر سے تنقید کیا جائے کہ وہ ایک یا دو ذرات سے زیادہ
ہو، تو وہی قید یہاں بھی معتبر ہوگی، مگر یہ یہ فقہائے اہل سنت کے خلاف ہے وہ دہوتے ہیں محض محض پانی کے
جاری ہونے سے ہی پاک ہو جائیگا اور مختصراً (ب)

اقول قد افادوا جاداً وادخلوا
المراد، كما هو دأبه عليه رحمة المصنف
الجواد، لكن عبارة الخلاصة هكذا
محض الحمام اذا وقعت فيه نجاسة قال في
التجريد من ابی حنیفة من هو الله تعالى غسل
انها لا تستقر وهو كالما الجاری عام
تنجس حوض الحمام قد غل الماء من
الانبوب وخروج من الجنايب الاخر فلو
كالخوض المصير وفيه احوال متأنق ولا بأس
بذخون الحمام للرجال والنساء وفي الفتاوى

میں کہتا ہوں انہوں نے اپنی صحت کے مطابق
بڑی وضاحت سے اپنے مقصد کو ظاہر کر دیا، لیکن
خلاصہ کی عبارت اس طرح ہے بہر حال
حمام کا حوض جبکہ اس میں نجاست گر جائے،
تو یہ میں حضرت امام ابو حنیفہ کی یہ روایت نقل کی ہے
کہ ایسی نجاست ٹھہرے گی نہیں اور یہ جاری پانی
کی طرح ہے، اب اگر حمام کا حوض تاپاک ہو گیا اور
اس میں ایک نالی سے پانی داخل ہو کر دوسری طرف
سے خارج ہو گیا تو یہ چھوٹے حوض کی طرح ہے، اس
میں متعدد اقوال ہیں جو حفریب آئیں گے اور مرد

حوص الصادق (علیہ السلام) من حیث منہ ویدیع نخاسه
 وكان المذنب دخل من النیویہ فی الموحض و
 الناس یعتفون من الموحض غرقا متداعکا
 لم یبق من الموحض الصغیر الا من یخرج من حیث
 الماء من جانب وخرج من حیث فیہ اقاویل
 قال الصمد المتبہد رحمہ اللہ تعالیٰ
 المحض اہ طاهر و انت لم یخرج مثل
 ما فیہ و کذا ۱۱ بئرو لو امتلأ الموحض و
 خرج من حیث المشرق علی وجه الجسریات
 حتی یصل البحر لیس فیہ ما قدر ذراع او ذریعین
 فلاح لو خرج من البحر الذی دحل الماء
 فی الموحض لایطهر ۱۲ کلامہ الشریعہ
 بلفظ السیف نقوہ و لا املا محض و هو
 کذلک یا لو لا انقاء فی نصحتی الخلاصہ
 القدیمۃ بعد الیس تمۃ قول الصمد الشہید
 و لا داحلا تحت المحض و قد قد هنا عن
 المحدثۃ عن المحيط عن الصمد الشہید
 اہ کتاب یطهر و قد و حدان فیہ اقاویل
 سن فی ملک ان هذا تحتہ لم یذکرا لا قولا
 واحد ارجب ای کون هذا قولا ارجع
 محض و لا یکون جعد ما ذکر عن القادی
 قولا ۱۳ حران الکلام فی حوص نجس و طاف
 صوفی عدہ و قد قد مر مشرب عن

اور عورتوں کو حرم میں داخل ہونے میں حرج نہیں
 اور فتاویٰ میں ہے کہ پانی کے حوض میں اگر کسی شے
 اپنا ناپاک ہاتھ ڈالا اور اس حوض میں پانی تالی سے
 آ رہا ہے اور لوگ اس حوض سے مسلسل چلو پھرو گے
 سہے رہے ہیں تو یہ حوض ناپاک نہ ہوگا۔ چھوٹا حوض جب
 ناپاک ہو اور اس میں پانی ایک طرف سے دھل کر
 دوسری طرف سے نکل گیا تو اس میں کئی اقوال ہیں صمد
 الشہید نے فرمایا مختار یہ ہے کہ یہ ناپاک ہے خواہ اس سے
 اتنی مقدار میں پانی نہ نکلا ہو جتنا کہ اس میں موجود
 اور یہی حکم کنیز کا چاند کر حوض ہو کر یا رے سے نکل گیا
 اور بہتا رہا یہاں تک کہ شجرہ تک پہنچ گیا تو پاک
 ہو جائے گا، اور ایک ہاتھ یا تھوپا ناپاک نہ ہوگا
 اور اگر کسی سرسہ پانی نکل جس سے حوض میں خل
 ہو جائے تو پاک نہ ہوگا اور ان کا قول دلوا احتسرا
 الموحض یہ کہ اس حوض کا حیم نہ ہو یہ ایسا ہی و ایسا ہی
 فاد کے ساتھ نہیں، یہ نہ تو صمد الشہید کے قول کا
 حتم ہے اور نہ مختار کے تحت داخل ہے اور ہم نے
 ہندیہ سے محیط سے صمد الشہید سے نقل کیا کہ وہ بتے
 ہی پاک ہو جائے گا، اور نہ ہی نے وعدہ کیا کہ اس
 میں کئی اقوال ہیں جو ان کے تو اگر یہ تہرہ ہوتا تو صرف
 ایک ہی قول ذکر کرتے تو لازم ہے کہ یہ قول مختار کے
 مقابل ہے اور جو فتاویٰ سے انہوں نے نقل کی
 اس کو وہ صرف قول قرار دینا صحیح نہیں، کیونکہ کلام اس

التحرید فان كونها لا تقتصر ليس الا لغرض
 التدارك ليس في الخلاصة اختصار
 تخصيص الجوانب باكثر من غير اعين
 حتى يعكس عليه بمخالفتها اطلاقهم و
 انما احكامه قول وجعل المختار هو الاطلاق
 اما اعتبارنا، نظرية الاغنيان فاقول هما
 في داخل الماء الموضوع وعلما حتى طش
 منه على جرابه من وجه الانتصاح الخفيف
 اللازم للاعتلاء بل قول قوي خفيف ولا
 يصدق عليه، السيلا من الجانب الآخر
 وليس فيهما ما ينافي جابره الا اولي الا
 ترى ان قوله في التلثة لا يغير ما هو
 يخرج من جانب الخوط، بل هو بمرجور
 الخوط وعلما ما ذكر لا يسمي خروجها
 من جانب آخر وما هو الا الانتصاح الذي
 ذكرنا هكذا ينبغي ان يفهم كلام العلماء
 والله المصدق وانه يظهر ان قول العلامة
 في صدر المسئلة حتى طش من جرابه حقه

حوض میں ہے جو ناپاک ہو گیا اور وہ اس کے ناپاک
 نہ ہونے کی صورت ہے اور اسی کی مثل تجربہ سے اہل
 نے نقل کیا، کیونکہ اس کا ہر قرار نہ رہنا تسلسل سے
 چلنا بھرنے کی ہی وجہ سے ہے، تو غلام میں وہ پتہ
 سے زائد جاری ہونے کی تخصیص کو اختیار نہیں کیا، اگر
 ایسا ہوتا تو کہا جاسکتا تھا کہ وہ ان کے اطلاق سے
 کی مخالفت کر رہے ہیں، انہوں نے تو اس کو ضمن
 حکایت کیا ہے، اور مختار اطلاق ہی کو قرار دیا ہے،
 لہذا غیر یہ کہ دو آخری عبارتوں کے متعلق میں کہتا ہوں
 یہ دونوں اس صورت سے متعلق ہیں جبکہ پانی حوض
 میں داخل ہو اور اس کو ہم دیا اور ایسے کنارہ
 آہستہ آہستہ چھٹکے لگا پھر عا طور پر اس وقت ہوتی ہے
 جب نوز میں پانی یہ کم نمی کے ساتھ داخل
 ہوتا ہے، اور اس پر وہ سری جانب سے ہنا صاف
 نہیں آتا ہے، تو ان میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے
 جو ان کی پہلی عبارت کے منافی ہو، چنانچہ وہ تیسری
 صورت کے بارے میں فرماتے ہیں وہ اس وقت
 تک پاک نہ ہوگا جب تک دوسری طرف سے خارج

لے لہ اس هذا العقل ولا مصدر في
 الصريح ولا الصراح ولا المختار ولا
 القاموس ولا تاج العروس ولا مفردات الربيع
 ولا نهاية البت الاثير ولا الدر الثير
 ولا مجمع البحار ولا المصباح المنير
 انما في القاموس طُعت المكون والا

اس نقل اور اس کے مصدر کو میں نے مصباح،
 مصباح، مختار، قاموس، تاج العروس،
 مفردات الربيع، نهاية البت، الاثير، در الثير، مجمع البحار
 اور مصباح المنير میں نہیں پایا۔ قاموس میں آسانی
 ہے کہ برتن اور پیالے کا طُعت، حَقَق (حکمت کے
 ساتھ) اور طُعت (باقی پر مفرد آیت نہ)

نہر جو جائے، انہوں نے طہارت کا دار و مدار محض
خروج پر رکھا، تو معلوم ہوا کہ جو انہوں نے در کیا
اس کو خروج نہیں کہے ہیں وہ تو محض چھینٹور کا
اڑنا ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا، در علی کے کلام کو
اسی طرح سمجھنا چاہئے ورنہ الحمد، اور اسی سے یہ بھی
ظاہر ہو گیا کہ علامہ کشش کی گفتگو مسئلہ کی ابتدا میں
حق طبع سے جو انتہا اس کے بجائے یوں کر چاہئے
تھا کہ حق سال من الجنب الاخر، تو ہر انہوں
نے ذکر کیا ہے وہ چھینٹوں سے نہیں بڑے گایا اس

تک نہیں پہنچے گا، اور تمام کنہوں سے بچنے کی حاجت نہیں ضرورت صرف اس امر کی ہے کہ جس طرف سے پانی
داخل ہوا ہر اس کی مخالفت نہ ہو، اب اگر برقی کسی ناہموار زمین پر ہے اور ایک طرف کو جھکا ہوا ہے،
اور اس میں پانی اوپر کی طرف سے داخل ہو کر کلاہوں سے نکل جائے تو کافی ہے، ان اگرچہ حصہ میں ہوا جائے
اور اس سے واپس آجائے تو کافی نہ ہوگا جیسا کہ ملاحظہ کی عبارت کے آخر میں ہے و باقہ التوفیق، (ت)

ان يقول حق سال من الجانب الآخر فربما
لا ينفذ ما ذكر على الانتضاح اولا يملحه ولا
حاجة الى السيلان من جميع الجهات
انما الاثر من الخروج من جهة المقابل للدرج
فلو كان الاناء مائلا في امره غير مستوية
وادخل فيه الماء من جهة اليمين وخروج
من الجانبين فممن لو صب في الجانبين
فمن فم منه لم يترك في طرفه سابق
الغلاصة وبالله التوفيق.

اطلا کو کمرہ بھی دیا جاتا ہے، اس کو کھا جاتا ہے جو اس
کے کنارہ کو بھر دے یا برقی کے سر پر ہاتھ پیرنے
کے بعد باقی بچ جائے یا اس کا ابرنا ہے یا بھرنا
ہے اور انما طہان اس برقی کو کھا جاتا ہے جو مقرر
تاپ تک بھر جائے اور طہان العروس میں ہے کہ لہا بتا ہے
یہ پہلے کا طہان ہے اور اس کا طہان ہے یہ اس
وقت پورا جاتا ہے جب پیا نہ بھرنے کے قریب ہوا اور
قاسم نے اصباحا جو کہ ہے تو اس سے مراد اس کے
اطراف ہیں، اور جسامہ سے مراد وہ ہے جو برقی بھرنے
کے بعد اوپر ابھرا ہو اور یہ چیز آٹے وغیرہ میں پائی جاتی
ہے کہ برقی بھرنے کے بعد اوپر ٹٹک ٹٹک ہوتا ہے ۱۲ منقول

(بقیہ حاشیہ منبر گزشتہ) و طہانہ محرکۃ و
طہانہ ویکسہ ملاۃ اصباحا او ما یقف فیہ
بعد مسح رأسہ او هو جسامہ او مملوکا
واناد طہان بلذ النکیل طہانہ او فہات
المرس و ہذا طہان النکیال و طہانہ اذا
قاسب ملاۃ او قوله اصباحا ای جوانیہ
وجسامہ ما حلی رأسہ فوق طہانہ
ویکون فہ فی البدیق و نحوہ یصلو
مرأسہ بعد امتلاۃ ۱۲ من
غفرلہ - (م)

اصل ۵ : اقول یہاں سے ظاہر ہوا کہ کسی محل کے جوت میں پانی کی حرکت اگرچہ گزروں پر اُس محل کے حق میں جریان نہ ٹھہرے گی، اُس کے بطن میں پانی کی جنبش اگرچہ باہر سے داخل ہونے پر ہوئی مگر اُس سے خارج تو نہ ہو تو جریان کے دور کن پائے گئے، مگر اُس محل کے اندر اگر وہ سراسر محل صغیر اور چھان پانی اس میں جا کر اُسے ابال دے تو اس کے حق میں ضرور جریان ہو جائیگا کہ اس میں سب اراکان متحرک ہونگے اگرچہ دوسرے کے جوت سے خروج نہ ہو، مثلاً دیگر میں ایک کٹڑا رکھا ہے کٹڑے میں ایک مینگی پڑ گئی وہ نکالی کر چھینک دی اور کٹڑے پر پانی بہا دیا کہ اہل کر نکلیں گا، دیگر سے نکلا کیا معنی وہ بھری بھی نہیں تو بے شک کٹڑا اور اس کا پانی پاک ہو گیا کہ زمین پر یا دیگر کے اندر رکے ہوئے کو حکم میں کچھ دخل نہیں و ہذا ظاہر جدا (اور یہ بہت واضح ہے۔ ت)

اصل ۶ : اقول اس جریان سے اگرچہ طہارت ہو جائے گی اور نجاست مرتبہ تہی اور نکال لی یا غیر مرتبہ تہی تو مطلقاً ہمیشہ طہارت وہے گی جب تک دوبارہ نجاست عارض نہ ہو مگر اگر نجاست مرتبہ ہے اور نہ نکالی تو حکم طہارت اُس وقت تک ہے جب تک یہ جریان باقی ہے پانی تھمتے ہی ظرف اور اس کے اندر کا پانی پھر ناپاک ہو جائیگا لے کہ سبب یعنی نجاست موجود ہے اور مانع جریان تھا زائل ہو گیا و ہذا ایضاً بوضوح غنی عن الاستیاضہ (اور یہ بھی اپنے واضح ہر سے کسی دلیل لا محتاج نہیں ہے۔ ت)

مختار الخاقی می شریعہ دیر ابن اسود سیدی جہدنی نابلسی قدس سرہ العہدی سے ہے،

فما وضع المسوقین فی مقسم الاموال البیوت
وجری مع الماء فی القساطل فالماء نجس
جب کہ جریان میں ایسے مقام پر رکھ دیا جائے کہ وہاں سے
پانی مختلف گھروں کو منقسم ہو کر جاتا ہو اور وہ گھر اپنی

ہمارے ملک میں چاروں کا گھر وغیرہ پانی کی
گزرگاہ میں ڈال دیتے ہیں تاکہ ان تالیوں کے سرخ
بندہ ہوں، اس فعل کو قسطل کہتے ہیں، شش
تو پانی اس گھر کے ساتھ ہی جاری ہو گا کیونکہ
یہ اُسی سراغوں کو بند کرتا ہے جس سے پانی جاری
ہوتا ہے، تو پانی اسی کے اندر سے نہیں نکلتا ہے
بلکہ اوپر سے بہتا ہے اور شریعہ دیر ابن
العلاء میں کہتا ہوں یہ جدید لغت

ہے۔ (ت)

لہ اعتید فی بلاد النقاء زبل الماء فی
مجاہد سے الماء الی البیوت لیسد خلل ثلاث
السجاری المسماة بالقساطل او شش
لا یجری الماء الاہی بالزبل لکونہ یسد
خروق القساطل فلا ینفذ الماء منها ویبقى
جبار یا فوقہ او شروح حدیۃ اجن
العماد قلت وہی لغۃ مستحدۃ ۱۲ منہ
خفہ لہ۔ (م)

فاذا مركد الزبل في وسط القساطل وجري
 الماء صافيا كانت نظير ما لو جرسه
 ماء الشربة على النجاسة او كان بطون
 النهر نجا وجري الماء حليسا ولم
 يتغير احد اوصافه بالنجاسة فان
 ذلك الماء ظاهر كله كذلك هذا اذا
 وصل الماء الى الحيض في البيوت فان
 وصل متغيرا احد الاوصاف بالزبل او حيض
 الزبل ظاهر فيه فهو نجس من غير شك
 فاذا استقر في حوض دون القدس
 انكشيد فهو نجس وان صفا بعد ذلك في
 الحوض وخران تغيره بنفسه لانه ماء نجس
 والماء النجس لا يطهر بوجه تصدق
 لاسيما وقد مركد الزبل في اسفله وان استقر
 في حوض كبير فهو نجس ايضا مادام متغيرا
 او حال تغيره بنفسه ايضا واصا اذا استقر
 الماء جالسا وخران تغيره بحوض ماله الصافي
 يطهر الماء كله سواء كان الحوض متغيرا
 او كبرا وان كان الزبل في اسفله ساكنا مادام
 الماء الصافي في ذلك الحوض يبدل محل من
 مكانه ويخرج من مكانه فاذا انقطع
 الجريان وكان الحوض صافيا فالزبل في
 اسفله ساكنا فالحوض نجس آه -

کے ساتھ قساطل میں جاری ہوا، تو پانی ناپاک ہو گیا
 تو اگر گوبر قساطل کے درمیان جم گیا اور صاف
 پانی بننے لگا، تو یہ ایسا ہے جیسا کہ بہت کاپانی نجاست
 پر بہنے لگے یا نہر کا پیٹ ناپاک ہو اور اس پر پانی
 جاری ہو اور نجاست سے اس کے اوصاف میں
 سے کوئی وصف متغیر نہ ہوا تو پورا پانی پاک ہے،
 اب پانی جب گھروں کے حوضوں میں پہنچے تو اگر پانی
 کا کوئی وصف متغیر ہو کر پہنچا ہے یا پانی میں بعد گوبر
 ظاہر ہے تو وہ بلا شک ناپاک ہے، اور اگر کثیر
 مقدار میں نہ ہو اور حوض میں مٹ جائے تو وہ ناپاک ہے،
 اگرچہ اس کے بعد حوض صاف ہو جائے اور اس کا
 تغیر نہ ہو، اسی برعکس کیونکہ وہ ناپاک پانی ہے نہ
 ناپاک پانی تغیر کے اصول ذاتی ہونے کی وجہ سے پاک
 نہیں ہوتا ہے خاص طور پر ایسی صورت میں جبکہ
 گندگی اس کے نیچے جمی ہوئی ہے، اور اگر گندگی
 بڑے حوض میں جم جائے تو جب تک متغیر رہے گا
 ناپاک رہے گا، یا اس کا تغیر خود بخود ختم ہو جائے،
 اور اگر پانی مسلسل جاری رہے اور حوض کا تغیر صاف
 پانی کی وجہ سے ختم ہو جائے، اس صورت میں کل پانی
 پاک ہو جائیگا خواہ حوض چھوٹا ہو یا بڑا، اگرچہ

گندگی اس کی تہ میں جی برقی برائے پاک پانی اس میں ایک جانب سے داخل ہوتا ہو اور دوسری جانب سے خارج ہوتا ہو، تو جب پانی کا جاری ہونا بند ہو جائے اور عرض چھوٹا ہو اور گندگی اس کی تہ میں جی برقی ہو تو عرض ناپاک ہے۔ (ت)

میں کہتا ہوں یہ بہت اچھا کلام ہے اس کی شامی نے برقرار رکھا ہے اور یہاں ہماری حدیث آخری جملہ سے متعلق ہے البتہ اتنی بات ہے کہ اس کا قول "وہی وہ الاموال" دھنیں اس پر محسوس کیا جائیگا جبکہ ان میں تفسیر آئے گی کہ محقق معتز قول یہ ہے کہ جاری پانی اس وقت تک نجس نہ ہوگا جب تک کہ اس میں تغیر نہ آجائے یہاں تک کہ نجاست مرئیہ کی طرح جی ادا اس طرح کثیر جی قول معتز پر اسی کے ساتھ ملتی ہے، اس کو محقق علی الاطلاق نے ترجیح دی، ان کے شاگرد قاسم نے کہا کہ یہی مختار ہے اور اس کو ان کے دوسرے شاگرد ابن امیر الخفاف نے مستحسن قرار دیا اور اس کی تائید حدیث سے کی اور اس کی تائید سید عبد الفتی نے بھی کی اور ان سے بھی یہی خارج ہے "نفس" اور دور میں جامع الروض سے جامع المضار سے نصیب سے یہ ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اور شامی میں کہتے ہیں کہ یہ فقہی پر جب حدیث سے ہیں ثابت اور ان سے بھی یہی ظاہر اور فتویٰ اسی پہنچے تو اس کے ہوتے ہوئے باقی سب ناقابل اعتبار ہے پھر ان کا قول "نجس پانی اس کے تغیر کے از خود زائل ہونے کی وجہ سے پاک نہ ہوگا" میں کہتے ہیں یہ اس پانی میں ہے جو جاری نہ ہو، کیونکہ خدا ص میں ہے کہ ایک نجس پانی کو اگر بڑی نہر میں کر لیں تو اگر وہ کثیر ہے اور تغیر نہیں ہوتا سہ تہ نہ پاک

اقول کلام طیب من طیب طیب
لله تعالى ثناء وقد قرأ الشامي وغيره
يتعلق جهنما بجملة الاخيرة غير ان قوله
وجرى مع الماء فانهما نجس يحملا على
ما اذا تعديا للمحقق المعتمد ان الجبر
لا يتجس ما لم يتغير حتى موضع المروية و
كذا الكثير المصدق به على المعتمد من جهة
المحقق على الاحذق وقاب تليوذا قاسم
ان المختار هو استصحابه تطييب الاخر
ابن امير الخفاف وايداه بالحدیث وكذا
ايداه سیدی عبد الفتی وهو ظاهر المتون
ثم وفي الدررین جامع الفروع من جامع
المضمرات عن المصنف عليه الفتاوى
وفي من البحر صحت الحلية عن
المصنف به يفتى فاذا كان هو اثبات ما لم يثبت
وهو ظاهر المتون وعليه الفتاوى عن
منقطعا سواء اتم قوله سر حمة الله تعالى
لما لم ينجس لا يظهر مزيل تغیر سببه -
فاقول هذا حكم ذكره في غير الجار
لقول الخلاصة ما نجس يجمعونه في
فهم كيد امت كائن كثير بحيث لا يتغير
لا يتجس وامن تغیر نجس ويطهس

بہ حق یعنی: **والا انقطع اللون والرائحة**
 اور سواد فی نسخۃ صاف صبیحہ فی نسخۃ
 القاضی الاہام سلمہ اللہ تعالیٰ اہ اسے
 هذا حد کو فی نسخۃ والمراد بہ الاہام
 فقیہ النفس والمراد فی قد وادۃ اللہ تعالیٰ
 حدیث بقول سیدی نفسہ اور سرکہ الزبد فی
 وسط القلب طبل وجرى الماء صافیا طهر
 فی مراد المحدث سرفی ویا سنا انھما المساقط
 تجری بالتجسست وقریب فیہا لکنھا فہ
 النہا من تغیر ولا کلام فی مجاہدہا ح و س
 اللیل یزول تغیرھا فی عری فیہا اختلاف
 لجمیعہ الماء فیہ حرق الفی سۃ قال فی خزائ
 انفا و سۃ لوکان جمیع لظن النہر نجا فانت
 الماء کثیر الایرسۃ ماتتہ طہر ط ہر والاقلا
 وفی المنطق قال بعض المشایخ الماء طہر
 و ن قل اذا کان جاسرا یا

ور نہ نہیں اور منتقد میں ہے کہ بعض مشایخ نے فرمایا پانی پاک ہے اگرچہ کم ہو جبکہ جاری ہو (ت)
 اقول ما فی المنطق متبعی علی بصیر
 المتعقبہ وما فی الخزائۃ علی القول الاخر
 الدائرۃ فی کثیر من الکتاب ان الماء
 امس جوی نصفہ اور اکثر علی نجاست
 صوریۃ نجس وھی المراءۃ فی الخزائۃ

نہ ہوگا اور اگر متغیر ہو گیا تو ناپاک ہو جائے گا
 اور جو پانی پاک ہو جائے گا یعنی جوئی رنگ اور خوش
 ہوگی اور زیادہ کیا ایک نسخہ میں اصل عبارت پر ہے
 قاضی امام سلمہ اللہ تعالیٰ کے نسخہ میں اور یعنی
 یہ ان کے نسخہ میں مذکور ہے اور اس سے مراد امام
 فقیہ النفس ہیں اور یہ چیز ان کے فتاویٰ میں نہیں
 دیکھی ہے وادۃ تعالیٰ اعلم اور سیدی عبدالحی خود
 فرماتے ہیں کہ جب گندگی قبل طبل کے درمیان جم جائے
 اور پانی صاف جاری ہو تو پاک ہو جائیگا اور
 رد المحتار میں ہے کہ ہاں ملک میں گندگی کرنے کی جگہ پر
 جو نہریں ہوتی ہیں ان میں نجاست جاری رہتی ہے اور پھر
 بہتی باقی ہے اور یہ نجاست میں تغیر ہوتی ہے اور اس وقت
 انکی نجاست میں کمال نہیں اور رات کو ان کا تغیر اعلیٰ
 برہان سے ترا میں اختلاف ہے کہ نہ کہ اس میں
 پانی نجاست کے اوپر جاری رہتا ہے، خزائۃ الفوائد
 میں فرمایا اگر نہر کا کل پیٹ ناپاک ہو تو اگر پانی
 کثیر ہے کہ اس کی تہہ نظر نہ آتی ہو تو وہ پاک ہے

میں کتہہ ہوں جو کچھ مستطاب میں ہے وہ صحیح
 منقول پر مبنی ہے اور خزائۃ میں ہے وہ دوسرے
 قول پر مبنی ہے جو بہت سی کتابوں میں مذکور ہے
 کہ جاری پانی اگر اس کا نصف یا زید کسی نجاست
 درجہ پر جاری ہو تو ناپاک ہو جائے گا، اور یہی

لقول الهندیة عن السحیط اذا كانت الجلیفة
تروی من تحت الماء لقلعة الماء لا تصفا منه
كان الذی یلاقیها اکثر اذا كان مدع من
السقیة وانما كانت لا تروی اولها تاخذ الا
الاقل من النصف لریکی الذی یلاقیها
اکثر اھ وایات ان تلقین من کلام
الخزانة علی ظاہر اطلاقیہ ولو تنجس
بطن النھر بسمیر مریة فوحماہ بطن النھر
اذا کان نجس وهو یری فقد مر الماء کلا علی نجاسة
مرئیة وانما کان لا یری فکثرة الماء لا کلکثرة
فانما جری علی غیر مریة علایت ثوب لتغیر
وذلك لان العبرة بالنجس لا بالتنجس
کما یب فی فتاویٰ لکن بعد ان یفسر
ان لعلۃ فی غیر المریة انه اذا لم یظهر
اثرها طهر امت الماء ذهب بھینہا کما فی
البحر وغیرہ عاھنا بطن النھر کما یجس
فالماء ایما ذهب لا یلا فی الا نجاستا مصل
ولا حاجة فان الفتویٰ علی اعتبار الاکثر
مصل فی الحب سری والکثیر معا نعم طاهر
کلام سیدی وقصر بالمشامی ھھنا امت
تکثیر الملحق بالی سرے لا یلحق بہ فی
التطہیر بروالی استغیر لقولہ وان استقر فی
حوض کثیر فھو نجس وانما الی تغیرہ بنفسہ

خزانہ میں مراد ہے، اس لیے کہ ہند میں جمیع جگہ کے
جب مردار پانی کے نیچے نظر آئے اس کی کمی کے پیش
نہ کہ پانی کی صفائی کے باعث تو جو اس مردار سے
متصل ہو جائے وہ زیادہ ہوگا، بلکہ نہر کی چوڑائی کو بند
کر دے، اور اگر مردار نظر نہ آئے یا آدھے سے کم راستے
کو بند کرے تو جو اس سے ملاقات کرتا ہے وہ پانی
اکثر نہیں ہوگا اور خزانہ کے کلام کو اس کے ظاہر
پر محض ذکر کیا چاہئے اور اگر نہر کی نجاست غیر مریہ ہے
تو پاک ہوگی اس تو ہم پر کہ نہر کی نجاست پاک پانچ ہوا
وہ نظر آتی ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ کل پانی
نجاست مریہ پر جاری ہو گیا، اگرچہ وہ نظر نہ آتی ہو
پانی کی کثرت کے باعث نہ کہ اس کے گہلے پن کے
باعث، کیونکہ وہ پانی نجاست غیر مریہ پر جاری ہوگا
تو وہ تغیر سے متاثر نہ ہوگا، کیونکہ اعتبار نجاست کا
ہر گاہ ذکر کیا کہ ہرے والی شے کا، جیسا کہ ہم نے
اپنے فتاویٰ میں بیان کیا، لیکن کوئی کہنے والا کہہ
سکتا ہے کہ طہ غیر مریہ میں یہ ہے کہ جب اس کا
اثر نہ ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس نجاست
کو پانی ہمالے گیا ہے جیسا کہ بحر وغیرہ میں ہے،
اور یہاں نہر کا پیٹ تمام کا تمام ناپاک ہے تو پانی
جہاں بھی جائیگا نجس سے ملاقات کرے گا تاہل،
اور کوئی ضرورت بھی نہیں، کیونکہ جاری اور کثیر پانی میں
خبری مطلقا اثر کے اعتبار پر ہے، ہاں سیدی عبد الغنی

و، عقدہ فی شادی خاصہ خانہ ہے۔ اور قاضی خان میں اسی پر احتیاد کیا ہے۔ (ت)

قدادی ذخیرۃ و تہذیب الفتاویٰ السفری پیر علیہ میں ہے،

علیہ الفتاویٰ کاف ہمدانہ جاریہ۔ اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ یہ جاری پال ہے۔ (ت)

بلکہ پانی کا گھومنا ایک دائرہ پر چکر کھانا جس طرح بھنور میں ہوتا ہے یہ بھی مانع جریان ہیں کہ بھنور پانی کو روک نہیں رکھتا چکر دے کر نکال دیتا ہے اور پستہ دوسرا پانی آتا ہے اسے گھا کر چھوڑ دیتا ہے یہ سلسلہ قائم رہنے کے باعث گمان ہوتا ہے کہ ایک سی پانی گھوم رہا ہے یہ بات غیر آداب کے ڈالنے سے تمیز ہو سکتی ہے مثلاً اوپر سے کڑی ڈالی جائے بھنور پر پہنچ کر چکر کھائے اس طرف نکل جائے گی اور اگر بھنور قوی ہو اسے گھانے میں باہر ڈونگڑے رہے گا اور چکر دے کر نکال دے گا، جیسی من حلقہ ما شاء کیفیت شد۔ ولا یرہے قہ صلیکہ الامایف، (پاک وہ ذات جس نے پیدا کیا چپا چپا جیسے چاچا اور میں چپتی کوئی نئے اس کے حکم میں مگر جیسے پائے نا تیرے سحر عرض چار در چار میں ہے)

لقد ہر ان لہذا لا یستقر فی مثلہ مسئلہ نظر ہے کہ پانی ایسی فکر میں نہیں ٹھہرتا بلکہ اس کے بددرد حوالہ شریعہ جریکون کا لہجہ رشتہ رزگر پڑکھتا ہے پھر نکال دیتا ہے یہ جاری پانی کی طرح ہے۔ (ت) علیہ میں ہے،

کذا فی ذخیرۃ و تہذیب الفتاویٰ السفری جیسے ذخیرۃ اور تہذیب الفتاویٰ تصدیق میں شیخ حکایت عن الشیخ، الامام ابی الحسن المستغنی سے حکایت ہے المستغنی۔ (ت)

اصل پر، عرض ذخیرہ کے جریان میں اگرچہ غرض لازم تھا مگر طبع بالجماری یعنی وہ درودہ میں اس کی حاجت نہیں تھی کیوں کہ خلک تالاب میں جانوروں کے گزیر وغیرہ نجاستیں پڑی ہیں برسات میں پانی آیا اور اسے بھر دیا اگر تالاب کے جوف میں جہاں سے پانی نکلے گا رکڑے بھر انجاست ہے جب تو سارا تالاب نجس ہوگی اگرچہ کتا ہی بڑا بر جبت تکہ بھر کر ابل نہ جلتے۔

لہ بکرات الق عشر فی عشر ایک ایم سمیعہ کمپنی کراچی ۸/۱،

لہ علیہ

لہ نیۃ الصل فصل فی الخیض مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۷۶،

لہ علیہ

اقول اس بچے کو جب بارش یا ہوا دکھائی دے اس کے جوف میں داخل ہوا اب جب تک کہ اُس کے بطنی میں متحرک رہے گا جاری نہ کلائے گا کہ جریان کے لیے خرچ شرط ہے اور یہ غیر جاری پانی نجاست سے اُس وقت ہٹا کر ہنزودہ درود نہ تھا کہ جوف میں اس کے مدخل ہی پر نجاستیں مقبض قوت نہ جاری ہے نہ کثیر لا جرم ناپاک ہو گیا یوں ہی جفتا پانی آتا گیا ناپاک ہو تا گیا اور نجس پانی کثیر ہو جانے سے پاک نہیں ہو سکتا جب تک جاری نہ ہو جائے اور اگر مدخل آب میں اتنی دیر تک نجاست نہیں کہ وہاں تک آئے واسطے پانی کے عرض ملے کا مسطح ہو تا تو تک پہنچ گیا اُس کے بعد نجاست سے ہٹا تو اب ناپاک نہ ہو گا کہ کثیر ہو کر ملا اگرچہ جوف سے باہر نہ گیا۔

اقول اور جو تقریر ہم نے کی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسند تیسری اصل پر مبنی ہے، اس اختلافی مسند پر مبنی نہیں ہے کہ آوصاف پانی یا اکثر نجاست برائے پر گزرے، کیونکہ اس میں فتویٰ مطلقا مہارت پرستہ تا وقتیکہ تفسیر نہ ہو ایں اگر پانی نے اپنے راستہ میں ان نجاستوں کا تھوڑے کے کٹے پہنچے قتل کر کے وہ گڑھے میں داخل ہوا تو یہ اختلافی مسند ہو گا، کیونکہ وہ جاری ہے بخلاف اس پانی کے جو تالاب کی تہ میں حرکت کر رہا ہو جیسا کہ تو نے جانا۔ دت۔

فتاویٰ تہذیب و خزانۃ الفتنی اور محیط پھر علیہ نیز خلاصہ و فتح القدر میں فتاویٰ اور تجرید ہند یہ میں فتح اور قیاسیہ نیز ذخیرہ پھر علیہ میں فتاویٰ اہل تہذیب سے ہے،

اور الفاظ فقیر النفس کے ہیں۔ ایک عظیم تہذیب و گرمی میں خشک ہو گیا اور اس میں چوپایوں نے لید کر دی (خلاصہ اور فتح میں اور ذخیرہ میں دونوں کا بھی اضافہ ہے) پھر اس میں پانی داخل ہو گیا اور وہ گڑھا بھر گیا، تو یہی جاسے گا اگر نجاست پانی کے داخل ہونے کی جگہ پر ہے تو کل پانی نجس ہے اور اگر یہ پانی منجھ ہو گیا تو نجس ہو جائیگا، کیونکہ اس

اقول وہ قریب ماطہ من المسألة
مبتنیة علی الاصل الثالث لا علی خلا فیت
مردم نصف الماء لو اھکثره علی نجاسة
مرونیة قامت الفتوی جری علی المبدأ
مطلقا صانہ بتقیر لعمد علی نجاست
فی طریقہ علی تھلی لغیر قبل ان یدخل
کان علی الخلا فیت لانه جدر بعد التحرك
فی بطنی لغیر یک علمت۔

والاعطاف فیه النفس حدیر عظیم یدس فی
الصیغ وراثت لحد و بیه (مراد فی
الخلاصة والفتح والذخیرہ والناس) ثم
وحل فیه الماء واستلای یظهر ان کانت
لنجاسة فی موضع دخول الماء فالکل
نجس وان انجمد فذلک الماء کان نجسا
لا مث کل ما دخل فیه صا من نجس فلا

یظہر بعد ذلک وان لو تک النجاسة في موضع دخول الماء واجتمع الماء في مكان طاهر وهو حشوة حشر ثم تعدى الى موضع النجاسة كالماء طاهر والمجمد منه طاهر ما لم يظهر فيه اثر النجاسة (قال في الذخيرة لان الماء صار كماء قبل ان يتنجس فلا يتنجس بعد ذلك لا اتصال النجاسة به اه شرا في الحاشية) وكذا القدر داخل ما ذكره فعد اسراف في اسرافه ووقعت نجاسة ثم دخل الماء الى امتصاص الماء الجليل عشر اطي حشر قبل ان يصل الى النجس كان طهرا۔

میں جو بھی داخل ہوگا وہ نجس ہو جائیگا، اور اس کے بعد پاک نہ ہوگا، اور اگر نجاست پانی کے داخل ہونے کے جگہ نہ ہو اور پانی پاکیزہ جگہ پر بھی ہو جائے، اور وہ وہ درود ہو پھر پانی نجاست کی حکم چلا گیا تو پانی پاک ہوگا اور جو منجمد ہو گیا وہ اس وقت تک پاک رہے گا جب تک نجاست کا اثر اس پر ظاہر نہ ہو (ذخیرہ میں فرمایا اس لیے کہ پانی نجس ہونے سے پہلے کثیر ہو گیا تو اس کے بعد نجس نہ ہوگا، نجاست پانی کے ساتھ مل جائے گی وجہ سے اسے خالص میں اضافہ کیا) اور اسی طرح غلاب پانی جب کم ہو جائے اور چار در چار ہو جائے اور اس میں نجاست داخل ہو جائے پھر اس میں نیا پانی آجائے یہاں تک کہ نجاست کو پہنچنے سے قبل وہ درود ہو جائے تو پاک ہو جائے گا۔ (ت)

ایسا ہی جراثیم میں ہے۔

اصل ۹: اقول وبالله التوفيق ایک فائدہ نفیس ہے کہ شاید اس کی تحریر فقیر کے سوا دوسری جگہ نہ ملے اگر نجاست قبول نہ کرنے کو پانی کا جریان چاہیے سیحہ کافی نہیں سائل و جاری میں حرم و خصوص مطلق ہے برابری سائل ہے اور برابری جاری نہیں دیکھو طبعی عرض میں جو پانی تل سے داخل ہوا اور دوسرے کنارے تک پہنچا اس وقت ضرور سائل پہنچے مگر جاری نہ ٹھہرا جب تک دوسری طرف سے نکل نہ جائے اور اس پر دلیل

علمه ونصبه عرض عشر في حشر قل ما ذكره وقعت النجاسة ثم دخل الماء حتى، مثلاً الحوض ولما يخرج منه شيء لا يجوز التوضي به لانه كلما دخل الماء يتنجس اذ منه حشر له (م)

اس کی جہالت یہ ہے کہ ایک عرض وہ درود ہوا اس کا پانی نہ ہو جائے پھر اس میں نجاست پڑ جائے پھر عرض بھر جائے اور اس سے کچھ نہ نکلے، تو اس سے وضو جائز نہیں اس لیے کہ جو پانی بھی داخل ہوگا وہ پاک نہ ہو جائے گا۔ (ت)

لے فتاویٰ قاضی خان فصل الماء الراكد تركه وكثره ۱/۳ والترید من الذخيرة وهي ليست بموجودة

قائل آب وضو ہے کہ ضرور احضائے وضو پر سائل ہے فائزہ غسل ولا غسل الا بالاسالة (پس بیشک وضو
 و حوائجہ اور دھونا بجز اس کے کہ غلیضیجیت) مگر جاری نہیں ورنہ مستقل نہ ہوتا کہ آب ہماری استعمال قرار استعمال نجاست
 سے متاثر نہیں ہوتا جب تک متغیر نہ ہو ورنہ بدی یا کپڑے کی ناپاکی جس پانی سے دھوئی اس سے بدن یا ثوب
 پر سبیل نہ ضرور کیا ورنہ استخراج نجاست نہ کرتا مگر جاری نہیں ورنہ ناپاک نہ ہو جاتا حالانکہ عین بارہ موضع میں
 امام کے نزدیک تیز پانی ناپاک نہیں اور صاحبی کے نزدیک دو ناپاک ہیں تیسرا جب بدن یا کپڑے سے جدا ہو جاتا
 پاک ہے، تیسری ہے ۱

ماء در دھوئی نجس نجس کھکھٹا پانی جو دار و برانجس پر نہیں ہے مگر اس کا کس ہے (دست)
 رد المحتار میں ہے ۱

الورد ليشعل ما اذا جرى عليها وهي مصلیٰ ورود کا لفظ اس صورت کو بھی شامل ہے جب پانی
 اس من او سطح و ما اذا صب فوقها في أنسية نجاست پر ہے اور وہ زمین یا سطح پر ہوا اور اس
 بدوہ جریا ہے صورت کو بھی شامل ہے کہ جب پانی نجاست کے
 اوپر بہا یا جائے کسی برتن میں اور اس میں جری نہ ہو

بحر رائق میں ہے ۱

النَّجَسُ يَنْقُضُ تَجَسُّسَ الْمَاءِ بِأَوَّلِ الْإِثْلَاقَةِ قیاس یہ چاہتا ہے کہ پانی پہلی ہی ملحقہ میں ناپاک
 للنجاسة لكن سقط للضرورة سوا كالمثب ہو جاتا ہے نجاست کی وجہ سے یہی ضرورت کی وجہ
 الثوب في اجابة دأوس الماء عليه لو بالعكس سے قیاس سا قط ہو گیا خواہ کپڑا ثوب میں ہو اور اس
 عندنا هو طاهر في المصل نجس اذا پر پانی وارد ہو یا بالعکس جو یہ ہمارے نزدیک ہے
 الفضل سوله قصير اول وهذا في المادین قریب اپنے محل میں ظاہر ہے اور جب ہوا ہوگا تو نجس
 اتفاقا اما الثالث فهو نجس عندنا لا مثب ہوگا خواہ متغیر ہو یا نہ ہو یہ دو پانچوں میں اتفاقاً
 طهارته في المصل ضرورة قطعية د ہے اور تیسرا قولہ ان کے نزدیک نجس ہے کیونکہ
 قد ترالت طاهر حدهما اذا فضل والاول اس کی طہارت محل میں ضرورت کی وجہ سے ہے
 في غسل الثوب النجس وضعه في الاجانة اور یہ ضرورت محل کی طہارت کی ہے اور وہ ضرورت

من عیرماء شرب الماء علیہ لادفع
الماء اذا خروجا من حلات الامام الثانی
فانه یقول یتجاسة الماء
یرئیس کہ پختہ شرب میں پانی موجود ہو، ام شافعی کے اختلاف سے بچنے کیلئے اس میں امام شافعی کا قول ہے کہ پانی نجس
ہو جائیگا۔ (ت)

رد المحتار میں اس کے بعد فرمایا،

ولا فرق علی المعتقد بین الثوب المتنجس
والصواب اذا طاف بشیر الی حلات ابن یوسف
لاستراط الصب فی العسوکما فی البدانہ۔
مشہور قرار دیتے ہیں: جیسا کہ بالا قیاس میں ہے۔ (ت)

اقول وظاہر التقید بمسورة
تطہیر الثوب انه لا یجوز حق ذلك الثوب
لا غیر فلو وصع الثوب النجس فی حلات
وصب الماء فوقہ فیه ثوب اخر طاهر
یتنجس و لا یزید فیصل الماء عن الثوب
الاول بعد الامت مالکان بصورة تقدر
بقدرہا فمن کان یصلی ووقع طرف من دانہ
فی الاجابة فاصابا حکم من الدرہم
وہو یفعل بہ تحرکہ لم تجز صلاتہ ہذا اما
طہر علیہ سر واللہ تعالی اعلم۔

یہ وہ ہے جو مجموعہ ہر ثوب اس کو اچھی طرح سمجھیں و اللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)
اس نکتہ سے اصل ۳ پر یہ قیاس ہو گیا کہ پانی تلاب کے اس کے کنارے سے اُس کے کنارے تک

بتا پہنچا پھر جاری کیوں نہ ہو اور سیلان ہے جریانی نہیں اور وہ فرق کھل گیا جو اصل میں ہم نے ذکر کیا کہ تالاب کے اندر مدخل آب کے قریب نجاست ہے اور پانی اس پر جو گر کر دانا پاک ہو گیا کہ وہ سب ٹلے ہے جاری نہیں اور تالاب کے باہر زمین پر گرنے کے قریب نجاست ہے اور پانی اس پر گزرتا تالاب میں داخل ہو کر دانا پاک نہیں ہو سکتا و صحت نہ بدلتے کہ وہ جاری ہے اور اس کی قطع وہ مستحکم ہے کہ جوت زخم کے اندر خون کا سیلان معتبر نہیں جوت سے باہر کے قوت ناقص و ضعیف ہے فافہم میں می ہے اس مسئلہ کا کہ استنجا کرنے کو ٹلے سے پانی کی دھار دانی یا تو تک پہنچنے سے پہلے اس دھار پر پیشاب کی چھینٹ پڑ گئی دھار دانا پاک ہو گی کہ جاری ہے اور یہی دھار استنجا کرنے سے دانا پاک ہو جائے گی کہ یہ دھار جاری نہیں رہا تھا میں ہے ۱

قال فی الصیاء ذکر فی الخواصات الحسامیة
لو اخذنا کلام مصعب المدائنی علی ید الاستصحاب
فوصلت قطری یولی الی السماء النازل قبل ان
یصل الی ید لا قال بعض الشایخ لا یجس
لا ید جاس قال حسام الدین هذا القول
لیس بشیء والا لزم تنکح حسامه لا یتصور
عیر نجسة قال فی الصمغرات و فیہ نظر
والفرق ان السماء علی کف الاستدراج لیس
بجدار وانزل من السماء قبل وصوله
الی کف جاس ولا یظهر فیہ اثر القطرة
فانقیاس ان لا یصیر نجسا و ما قاله
حسام الدین احتیاطا و یؤید عدم النقیس
ما ذکرنا من الفروع والله تعالی اعلم اه

اقول وقد جزم به فی الخلاصة
عائز بالصادق و فی السبازیة و لو یحکوا
میں گستاخوں اس پر قلعہ میں جرم کیا اور اس
کو قتل کی طرف منسوب کیا اور برازیہ میں کسی انشور کا

خلافاً و لیسما فی ما یتصل بالماء الجاری فی
الماء دی رجیل استنجی علما حسب الماء من
القسمة علی یدہ لاقب الماء الذی یسیر
من القسمة المول قبل ان یقع علی یدہ بعض
ما خرج فهو طاهر بعد قال ش یختلف مسألة
الجمعة فان الماء المباح ی علیہا المریض
بالنجاسة ولو لیست لکھا بل هی باقیة فی
محضہا و علیہا قائمة علی ان فیہا اختلاف
ولہذا استدلالہ الشرح بقولہ و لکن قد منا
ان العبوة لا تراث کلام الشافی وقد منا ای
ما استدلالہ بہ الشارح هو المعنی مہ
المعتقد و اما فی العلم۔

ذکر نہیں کیا اور اس کی اصل عبارت ہج
حباری پانی سے متصل ہے فتاویٰ میں یہ ہے مگر
ایک شخص نے استہارہ کی وجہ اس سے ٹوٹی سے
اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا تو وہ پانی ہاتھ پر گرے سے قبل
پیشاب کے قطرہ سے مل گیا تو یہ پانی پاک ہے ۱۷
تس نے فرمایا یہ مسئلہ وار کے مسئلہ کے خلاف ہے
کیونکہ جہاں اسی پر گرتا یا جاری ہوتا ہے نجاست کو ہاگنیں
لے جاتے اور نہ ہی نجاست کو ختم کرتے بلکہ نجاست کا میں اپنی
حالت پر ہی باقی رہتا ہے پھر اس میں اختلاف
بھی ہے اس لیے شارح نے یہ کہہ کر استدراک
کیا ہے و لکن قد منا ان العبوة لا تراث
شافی کا کلام ختم ہوا اور ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں کہ جو

استدراک شارح نے کیا ہے وہی معنی اور مہ سپ و نہ تعالیٰ علم (ت)

اصل ۱۰: ہجاری گاہوں میں اتنا فاسے ہیں کہ پانی نجاست پر وارد ہو یا نجاست پانی پر دو فوں کا ایک
حکم ہے کہ تقدم عن التوبیر و کو حشہ الجسم الغضیر و فی الغیر الوارد کا تصور و (جیسا کہ
توبیر سے گزرا اور اس کی شہادت کو گمانے ذکر کیے اور غور میں ہے کہ وارد ہو رو کی طرح ہے۔ ت)

اقول و بان ان التوفیق یرایا ایک سرق ہے غاص و دقیق اور تحقیق انہی ہے قبول کی حقیق۔ نجاست
حقیقہ کے لیے ایک دلی ہے اور ایک دلی۔ دلی یہ کہ نجاست اثر کرنے پاسے اور رخ یہ کہ نجاست کا اثر موجود
ذائل ہوں سے دلی جاری و کثیر کے ساتھ خاص ہے اور رخ ہر رائے طاہر تریل کے لیے اور طوائف نجاست و آپ کے
ٹمر سے چار ہیں ۱

(۲) اجمال
(۳) استیعاب

(۱) اجمال
(۳) انتقال

لے خلافت افتادی و متصل بالما الجاری نوکثر و کثرت
لے رد المحتار باب النجاس مصطفیٰ البانی مصر ۱/۲۳۹

مسئلة الماء العاصی قال ش فہذ نصہ فی نفس لے فرمایا یہ عبارت چارے مقصود پر نفس صریح
 مقصود و لله الحمد (ت) ہے و قد الحمد (ت)

یوں ہی تصریحات ہیں کہ دو برتن ہیں ایک میں شل پانی یا دودھ پاک ہے دوسرے میں ناپاک، دونوں کی
 دھوا میں ملا کر چھوڑی کہ ایک ہو کر تیسرے برتن میں پہنچے یا دونوں ملا کر شل پاک کی بھت پر بہا پاک ایک دھار
 ہو کر بے سب پاک ہوگی قرآنہ و خلاصہ قرآنہ و رد المحتار میں ہے :

انما ان ماء احد هما طاهر والاخر نجس و دو برتن ہیں ان میں سے ایک کا پانی پاک اور دوسرے
 فضا من مکان عال فا خطن فی الهواء کانا پاک ہے اب دونوں سے اوپر سے پانی بہا یا
 ثم نزلا طهر سکند و لو اجرى ماء الاناءین پھر یہ دونوں پانی برا میں باہم مل گئے پھر نیچے آئے
 فی الکاس ص صا صا بمنزلة ماء جار۔ تو پاک ہیں، اور اگر دونوں برتنوں کا پانی زمین پر

بھا دیا گیا تو دونوں بمنزلة جاری پانی کے ہو گئے۔ (ت)

اشارات تقریر سابق سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ثمرۃ المستیصال علی ال طلاق نجاست غیر مرتبہ میں ہے
 مرتبہ جب تک باقی ہے معدوم نہیں کی جا سکتی، یا کثیرہ جاری میں اثر نہ کر سکے کہ قلیلہ را کہ ہوتے ہی اپنا
 عمل دکھائے گی مگر یہ کہ اس سے پہلے نہ سنت سنا دی یا پانی میں مستحک یا کسی کی طرف مستحیل ہو گئی تھی کہ
 پہلے دھو رتوں میں مرتبہ نہ رہی غیر مرتبہ ہو گئی اور پھر عمل میں نجاست ہی نہ رہی ثمرۃ الخافی میں ہے :

قال العلامة عبد الرحمن افندی العبادۃ علامہ عبد الرحمن افندی عبادۃ حق نے اپنی
 مفق و مشق فی کتابہ ہدیۃ ابن العباد کتاب ہدیۃ ابن العباد میں فرمایا صاحب مجمع الفوائد
 قال صاحب مجمع الفوائد فی الخسامة نے قرآنہ میں فرمایا کہ ہر پانی ایسے راستے میں سا
 ماء الثلج اذا اجرى علی طریقہ سرقین جس پر گویا براہ امتداد نجاست بھی تھی اگر نجاست
 وبجاسة انہ تعینت النجاسة واختلطت اس میں اس طرح گھل مل گئی کہ اس کا اثر نظر نہیں
 حق لایری اثرہ یتوضو منه۔ آتا تو اس سے وضو کیا جائے گا۔ (ت)

یوں ہی قرآنہ و خلاصہ و فتاویٰ سرقینہ میں ہے شروع ہدیہ میں بعد کلام مذکور اصل ۶ فرمایا :

لہ رد المحتار باب المیاء مصطلح ابوابی مصر ۱۳۸/۱

لہ رد المحتار باب الانجاس ۲۳۹/۱

لہ منۃ الخائف علی حاشیۃ بحر الرائق بحث الماء الجاري ایک اہم سیدہ کچی کراچی ۸۵/۱

قالهون نجس الى اى يصير الزيل الذى سقى
اسفل حمة و هى الطين الاسود فلا يكون
نجسا حينئذ واذ كان الهون كبرا فالامر
فيه يسير
تقریر ہے ،

یعنی ادا جری بعد ذلک لا بحد صیرورة
الزل حمة کیا یعلو مما شرف

اقول تبين مما حققنا ان المراد
بالماء في قولهم ماء وى على نجس
كعكسه هو الماء الراكد القليل اذ به تستقيم
التصديقات على عمومها وقد اشار النجس
ملك العلماء حيث قال لا خلاف ان النجس
يطهر بالصل في الماء الجار وى و حدة
بالصل بصب الماء عليه و اختلف هل
يطهر بالصل في الاواني قال ابو حنيفة و
محمد يطهر حتى يخرج من الاواني
الثلاثة طاهر و قال ابو يوسف لا يطهر
البدن ما لم يصب طين الماء وى الثوب
عنه و اويتاى وجه قول ابى يوسف ان النجس
يطهر بالصل في الاواني ماء وى لاقى النجس
يتنجس سواء ورد الماء على النجاسة او بدت النجاسة
على الماء الا انا حكمنا بطهارة النجاسة

على من قال ان على شئ من الزاقي بمثل الماء الجارى
على النجاسة

قرض اس وقت تک ناپاک ہے جب تک کہ جو گندگی اس
کے نیچے ہے کپڑے میں تبدیل ہو جائے تو اس وقت تک ناپاک
نہ ہوگا۔ اور اگر قرض پڑا ہو تو معاملہ آسان ہے۔
(ت)

یعنی اس کے بعد پانی پاری بھی برا ہو کیونکہ قرض کپڑے
میں جانا کافی نہیں جیسا کہ سابقہ بیان کے معلوم
سنا ہے۔ (ت)

میں کہتا ہوں جو تحقیق ہم نے کی اس سے یہ
بات واضح ہو گئی کہ ان کے قول ماء وى على
نجس نجس کعکسہ میں ماء سے مراد وہ قرض
پانی ہے جو ٹھہرا ہوا ہو، کیونکہ اسی تشریح سے دون
یضہ مست سوائے اور ان کا عموم صحیح قرار دینا
اور ملک لعل شفا سی طرف اشارہ کیا ہے وہ فرماتے
ہیں اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ نجس چیز جاری پانی
میں دھوئے سے پاک ہو جائے گی اور اسی طرح اگر
اس پر پانی بہا کر اس کو دھو دیا جائے تو پاک
ہو جائے گا اس میں اختلاف ہے کہ کیا برتنوں میں
دھو کر بھی پاک ہوگی یا نہیں؟ ابو حنيفة اور محمد
فرماتے ہیں پاک ہو جائے گی یہاں تک کہ تیسرے
شہ سے پاک نہ لگے گا اور ابو یوسف نے فرمایا بدن
اس وقت تک پاک نہ ہوگا جب تک کہ اس کے اوپر
پانی نہ بہا یا جائے اور کپڑے کے بارے میں اسی سے

ایک ایم سیہ کنی کراچی ۸۵/۱

دور و ایتیں ہیں، اگر درست کے قول کی وجہ یہ ہے
 کہ قیاس کا قضا یہ ہے کہ دھوئے سے طہارت
 بالکل نہ ہو کیونکہ پانی جب نجاست سے طاقی ہوگا
 تو ناپاک ہو جائے گا خواہ پانی نجاست پر وارد ہو
 یا نجاست پانی پر وارد ہو، مگر ہم نے لوگوں کی ضرورت
 کی وجہ طہارت کا حکم دیا اور حاجت پانی کے نہایت
 پر وارد ہونے کی ضرورت میں پانی کے کم کے ساتھ رطبت ہوتی ہے
 اُس کے علاوہ قیاس کے مطابق رہے گا، اس بنا
 پر بدن اور کپڑے میں فرق نہیں کیا جائیگا، ورنہ
 کے نزدیک وجہ فرق ایک روایت پر یہ ہے کہ
 کپڑے میں ضرورت ہے کہ نہ کہ وہ شخص جس کا کپڑا
 ناپاک ہو جائے اس کو یہ سہولت حاصل نہیں ہوتی
 کہ کوئی جسم کپڑے پر اوپر سے پانی بہا سکے اور خود
 بھی وہ نہیں بہا سکتا ہے، اور طرفین کے قول کی
 وجہ یہ ہے کہ قیاس دونوں صورتوں میں متروک
 ہے کیونکہ دونوں پر ضرورت تحقق ہے کیونکہ ہر وہ
 شخص جس کو نجاست لگ جائے نہ تو بہت ہو پانی پاتا
 ہے اور نہ ہی کسی بہانے واسطے کہنا سکتا ہے، اور کبھی
 ایسا ہوتا ہے کہ خود بھی نہیں بہا سکتا ہے اور
 اس کے علاوہ جو قیاس اُنھوں نے ذکر کیا ہے وہ
 صحیح نہیں ہے کیونکہ پانی جب تک نجس جگہ پر ہے
 ناپاک نہیں ہوتا ہے (مختصر) تو دو مرتبہ انھوں نے

الناس والحاجة تندفع بالحكم بالعصا
 عند ورود الماء على النجاسة فيقوما ورا
 قولك على القياس فقل هذا لا يفرق بين
 البدن والثوب ووجه الفرق له على رواية
 انت في الثوب ضرورة اذ كل من تنجس
 ثوبه لا يجد من يصب ولا يمكنه الصب
 بنفسه ووجه قوله ان القياس متروك
 في المصلين لتحقق الضرورة في المصلين
 اوليس كل من اصابته النجاسة بدنه
 يجد ماء جاس يا او من يصب وقد لا يتمكن
 من الصب بنفسه مع ان ما ذكره من القياس
 غير صحيح لان الماء لا ينجز اتصالا
 عادا على المصل المنحس له مختصرا بعد
 افاد مرتين ان القضييتين في غير الجائز
 اي وما حكمه من الكثير والنجس انت
 المدقق العلاء في حمل الكلام على الجاس
 فقال في شرحه (ورد) اي جرد (نجس)
 اذا ورد حمله او احتكته ولو اقله
 لا كيفية في مراء نجاسة على سطح لكن
 قد صارت العبارة للاثر (كعكسه) اي اذا
 وردت النجاسة على المراء تنجس الماء
 اجماعا

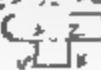
بتایا کہ دونوں قصے غیر جاری پانی میں ہیں یعنی اس پانی میں جو جاری پانی کے حکم میں ہو، مثلاً کثیر پانی، تعجب ہے کہ حق علائی نے کلام کو جاری پانی پر محمول کیا ہے، اور اپنی شرح میں فرمایا ہے (ورد) یعنی جاری ہوا (نا پاک) جب وارد ہوا اس کا کل یا اکثر اگر جاری ہو تو یہ حکم نہیں ہوگا جیسا کہ نہریں میں زیادہ جھٹ پرچست ایک کھنڈ میں پڑے ہوگا کہ اعتبار اثر کا ہے (جیسا کہ اس کا عکس) یعنی جب کہ نجاست پانی پر وارد ہو تو پانی اجماعاً ناپاک ہو جائیگا اور **اقول** بل لا یتنجس اجماعاً نہ اکافی

جاس یا ما لم یتغیر بہا قالہ ادا المر احصی القلیل قطعاً و تو حمل علیہ لہ یہ بحث ہے فی الاولیٰ الی تعینہا و الا ستدرک علیہا و العجب ان اسادات المثلثہ ح و ط و ش کلہم حملوا علی ما یعصم المراکد و الجاری فاعترض الاولیٰ علی الشاس ح و قائلین علی قولہ جری ہذا خاص سا و ا حری علی امرض و سطح و لا یشمل ما و ا حصب علی نجاسة لان العصب لا یقال لہ جریات مع ان الحکم عام فالکامل ابقاء المصنعت علی خصوصہ ام

حکم عام ہے، نہ اولیٰ وہی ہے کہ مصنف نے اس کو اس کے عموم پر باقی رکھا ہے۔ (ت) میں کہتا ہوں کیا آپ سمجھتے ہیں کہ جاری پانی کثیر پانی جو کسی نجاست پر وارد ہو یا بالعکس صرف وارد ہونے سے نجس ہو جائے گا تو عموم کہاں ہوا اور دوسرے نے دو جوابوں کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ رد و کی تفسیر اس کے ساتھ اس لیے کی گئی ہے تاکہ وہ اس کی تفسیر کیسے اس کے خلاف کا بھی ذکر کریں، **اقول** اقول ہاء جاس یا او کثیرا و رد حملی و بالعکس حمل یتنجس یا لور دفایت العصم و اشار الثابت الی جو ادین فقال ہسرا لور و دیہ لیتا فیہ التفسید و الخلوت الذامت ذکر ہما و الا فالورود اعم و ایضا فالجریان

ابلع من الصبب فصرح به مع علو حکم الصبب
 منہ مالا لہ و مع التوجہ عدم ارادۃ اللہ
 کر دی حالانکہ بھانے کا حکم اس سے معلوم ہو گیا تھا بطریق اولیٰ تاکہ ارادہ نہ کرنے کا وجہ دفع ہو جائے اور
 اقوال لا عموم و علی فرضہ کیفیت
 یصح تفسیرہ بخلاف لیتنا فی لہ تفسیرہ
 وجعہ حلاقیہ مل کا صعبیدان یقینہ
 علی عمومہ و یقول وان کان جامیاً اذا
 دس دکھ، الخ
 جس کا انھوں نے ذکر کیا، ورنہ ورود اعلم ہے اور
 نیز جاری ہونا بلیغ ہے بھانے سے تو اس کی تصریح
 میں گستاخوں کوئی عذر نہیں ہے اگر فرض
 کیا جائے تو اس کی تفسیر خاص کیجیے صحیح ہو سکتی ہے
 تاکہ وہ اس کو عقیدہ کر سکیں اور اس کو اختلاقی
 بنا سکیں، بلکہ ان پر لازم تھا کہ وہ اس کو اس کے
 عموم پر باقی رکھیں، اور کہیں کہ اگرچہ جاری ہو جبکہ
 اس کا نکل وار د پورا الخ (ت)

یہ جو اہل زواہر بحرہ تعالیٰ علیہ سکا رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ والقیۃ ہیں والحمد للہ علی تواضع
 الانۃ و افضل الصلوٰۃ والسلام علی سید ابی نہ و علیہم و علی الہ و صحبہ و اولیائہ
 باقیین و انھیں بد و اوصاف و نقاش : میں و حمدت رب حبیب
 جب یہ اصول عشرہ محمد ہوئے اب تفریعات کی طرف چلتے۔

فاقول و باللہ التوفیق اس مسئلہ میں ۱۲۰ صورتیں ہیں، چارہاں چارم میں حوض کی قسمیں مذکور
 ہوتیں۔ قسم دوم وہ کہ اسفل اسی کا جزو بشکل و احاطہ میں تہیز نہ ہو جیسے نصف دائرہ۔ قسم چہارم وہ
 کہ اسفل شکل جدا گانہ ہو۔ صغیر تالیخ وہ کہ پچیس یا تہ مساحت سے کم ہو مستقل وہ کہ پچیس یا تہ یا نانہ
 ہو مگر نہ سے کم ہو، حوض زیریں یا قابل اجرا ایک وہ کہ پانی اُس کی حد دسے یا تہ تک حوض یا لائے اعلیٰ
 میں مجرا ہو کہ باہر سے چو پانی آئے گا اُس کا بہاؤ اُس حوض صغیر میں داخل ہو کہ نہ نکلا نہ عشرہ سے گاہ کہ اُس کا
 اجرا ہو بلکہ حوض یا لای کے اعلیٰ میں متحرک سمجھا جائیگا کہ جریان نہیں (اصل ۳ و ۵) طہر ہے کہ گریگ
 میں ایک گٹر رکھا اور نصف دیگ میں پانی پکڑا ہے لیکن پھر دینے سے بھی گٹر سے کا پانی پاک
 نہ ہو گا نہ دیگ کا کہ اُن میں کسی کا اجزانہ ہو اختلاف اس کے کہ صرف گٹر سے میں پانی جو اور اُس پر پاک پانی
 ڈالیں یہاں تک کہ پھر گٹر سے نہ نکلا اور اُس کا پانی پاک ہو جائیگا کہ اُس کا اجرا ہو گیا اگرچہ جو صغیر
 میں (اصل ۲) دوسرا وہ کہ آگے اُبل کر بننے کو جبکہ نہ ہو جیسے اس صورت میں  کہ اگرچہ پانی حوض

ح۔ تک ہوا کے منتہی تک بلند ہے۔ قابل اجراء کہ پانی اُسی کے اندر اور آگے بچنے کو جگہ ہر قلت منتہی پر کہ عرض بالا کے اضافہ اس عرض زیر کی مخالفت میں ہے مع ضابطہ جو عرض زیر میں مذکور ہے کہ جو جیسے اس شکل میں

 کہ وہ سب سوا ہوا اور ۶۳ کم ہے کثرت منتہی پر کہ یہاں بھی وہ در وہ جو جیسے
 اسی شکل میں سب سوا ہوا اور ۶۳ کم ہے کثرت منتہی پر کہ یہاں بھی وہ در وہ جو جیسے
 ۶۳ دونوں مساوی ہیں کثرت مبدیہ کہ ناپاک پانی جہاں تک جہاں ہے شفا بحال قابلیت اجراء سے مراد
 تک یا بحال عدم قابلیت سے مراد وہاں سے داخل آب تک اتنی جگہ ہے کہ آگے والا پاک پانی وہ در وہ
 ہو کر ناپاک پانی سے ملے گا مثلاً اسے جو پانی ح پر آیا اور پہل صورت میں ح سے ناپاک پانی تھا تو وہ تک پہنچنے
 سے پہلے سطح ح میں سوا ہوا مسامت ہو اور دوسری صورت میں ی سے جس پانی تھا تو ی سے اوپر اور
 سطح ح ی میں وہ در وہ کی دست ہر قلت مبدیہ پر کہ اتنی جگہ نہیں بلکہ وہ در وہ سے کم رہ کر اُس سے ملے
 بہر حال نہایت مرتبہ پاک پانی داخل ہونے سے پہلے نکالی گئی تو خیر جہاں ہے در نہ یا قیہ را سبہ خا طانیہ
 ظاہر ہے کہ عرض زیر بحث قسم دوم سے ہو گیا چہاں سے اور چہاں سے تابع یا مستقل اور دونوں قابل اجراء
 یا ناقابل ہی یا پانچ صورتیں ہوں۔ اور ہر تھیں پر سب کثیر ہو گیا قلیل تہہ جو دوم منتہی بھی قلیل ہو گیا کثیر ترین
 ہو کر ہندو مرتبہ۔ بہر حال نہایت غیر مرتبہ ہو گیا مرتبہ اور مرتبہ تہہ یا قیہ اور یا قیہ را سبہ یا طانیہ یہ
 چار ہو کر ساتھ ہوں ہر صورت عرض بالا ہو کر اُبلایا نہیں ہوا ایک ٹوہیں۔ اب ہم بتوفیقہ قصال ای کا
 ضبط کریں کہ ہر قسم میں صورت میں آگے جس سے وہاں حکم مختلف ہو۔

فما قول و بانہ ربی استنبی اولا عرض اگر قسم دوم سے ہو یا قسم چہاں سے اور صغیر نا قابل اجراء
 تابع خواہ مستقل اور بہر حال نہ کثیر المبدیہ تھا نہ ہو کر اُبلایا مطلقاً سب ناپاک ہو گیا عام ازین کہ نہایت کسی
 قسم کی ہو اور منتہی قلیل ہو یا کثیر کہ صحت پانی نہایت سے مل گیا نہیں ہوتا گیا اور جس کثیر ہو کر ظاہر نہیں ہو سکتا
 یہ تین صورتیں ہوں بلکہ ایک ہی کہ ناقابل اجراء سب کو شامل ہے لہ تعصیف بلانہ کثرت و قلت منتہی (اقسام
 نہایت چوبیس)۔

ثانیاً اسی صورت سے پہلے دو صورتوں یعنی قسم دوم و ناجاری تابع میں اگر کثیر المبدیہ تھا یا ہو کر
 اُبلایا مطلقاً سب پاک ہو گیا یہ چار صورتیں ہوں بھگدوہی کہ نا مستقل دونوں کو شامل اور تعصیف بتین
 کو کثیر المبدیہ آگے یا نہیں اور آگے والے قلیل المبدیہ میں خستہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر ایک قسم دوم سے ہو یا ناجاری
 تابع اور بہر حال نہایت کسی قسم کی۔

ثالثاً انہی کی صورت سر نہ ناجاری مستقل میں کثرت مبدیہ یا آگے سے عرض بالا مطلقاً پاک رہے گا

اور جریان بالاک حاجت نہیں جیسے عرض قسم دوم کا اسفل اگرچہ مساحت میں کتنے ہی کم رہ جائے اور اُنس میں
 نہایت موجود ہو جبکہ اکثر یہ ہے یا اجزا ہر چلنے کوئی حصہ ناپاک نہ رہے گا ہاں اس صورت میں اگر صغیر مستقل
 ہے تو کثیر کو کثیر ہے پاک رہے گا اور صغیر پھر ناپاک ہو جانا چاہیے کہ اُس سطح کے بھرتے ہی جریان ٹھہر گیا اور
 اُس وقت نہایت خود اس میں موجود ہے اور یہ تابع نہیں تو جریان بالاجہی اگر ہوا سے صغیر نہیں اور اگر بہہ و نشتے
 و درونی قیل میں اور عرض بالا بہا بھی نہیں تو مطلقاً دونوں حصے ناپاک رہیں گے صغیر تابع ہو یا مستقل اور خواست
 طافہ ہو یا راسبہ کہ اگرچہ اجزائے صغیر نے اسے پاک کیا اور اُس وقت تک وہ آئے دار یا نی بھی پاک تھا مگر
 جریان ٹھہرا قلت پر تو آب قلیل سا کی میں نہایت موجود ہے خواہ بالا میں اگر طافہ ہے یا زیر میں اگر راسبہ
 تو وہ نجس ہو گیا (اصل ۶) اور دوسرا قلیل کہ اول میں زیری اور دوم میں بالا ہے اس آہ نجس سے متعلق ہے
 تو وہ نجس ہو گئے اور نہ کہ جو پانی بڑھا یعنی عرض میں حرکت ہوا تو دوبارہ اجزانہ ہوا (اصل ۳ و ۵) اس
 بڑھنے میں سیلان سہی مگر وہ جریان کے لیے کافی نہیں (اصل ۹) اور اگر عرض بالا بہا اور صغیر تابع ہے تو سب
 پاک اگرچہ نہایت راسبہ بول مرادھا (جیسے ابھی تحریر است) اور مستقل ہے تو صغیر جو
 اتصال نہایت ناپاک ہونا چاہئے اگر وہ طافہ ہو کہ وقت جریان کے وقت بالاسبت قلت ناپاک ہو گیا تھا اور
 یہ اُس سے متعلق پھر جب بالا کا بری ہوا وہ برادر استقلان اس جریان نہ ٹھہرنا چاہئے تو یہ نجس ہی رہا
 و کثیر جو جریان خود پاک ہو گیا یہ فصد رہیں ہیں کہ کثرت بہہ یا شتہ ہر ایک میں تین ہیں طافہ مطلق اور راسبہ
 میں صغیر تابع یا مستقل تو سی قلت ہر دو میں تین ہیں عدم جریان بالا مطلق اور جریان میں تبعیت و استقلان
 بلکہ چھ ہی ہیں کہ وہ درونی کثرت میں توقف علی کثرت میں آگئیں اور تفصیلاً چھ میں کثرت بہہ یا شتہ یا قلت بہہ و
 ہر ایک میں یکساں طافہ ہے یا راسبہ صغیر تابع ہے یا مستقل یا لا بہا یا نہیں آئو آٹھ ہر کہ چھ میں تین
 مجموع ایک سو تیس اور صافہ میں بیس ہی بلکہ صرف بارہ۔

ضابطہ کا اختصار

اختصار هذا الضابط

میں کتا ہوں اگر ناپاک عرض کی تو پاک پانی کے
 داخل ہونے سے جاری نہیں ہوتی ہے، تو اگر بہہ
 زاید ہو گیا یا بڑا جاری ہوا، تو کل پاک ہے اگر صغیر
 تابع ہے اور کثیر فقط اگر مستقل ہو ورنہ سب
 ناپاک ہو گیا، اور اگر اس کے ساتھ جاری ہو اور

اقول ان كان حوض النجس
 لا يجري بذخول الماء الطاهر فان
 كثرا لم يبدأ و اجري انكبير طهر الكل
 لو الصغیر تابعاً وانكبير فقط لو مستقلاً و الا
 تدرجس بكل و امن كان يجري مبه و

النجاسة غير موشية طهر الكل والى باقية
فان وقف عن الجريان كثيرا وحق طافية
او الصغیر تابع طهر لكل والا فالكبیر
وحد لا وان وقف قليلا ولم یجر الكبیر نجس
انكل وان جری طهر لكل او الصغیر تابع
الكبیر فقط لو مستقلا۔

نجاست غیر موشیہ طہر الكل والى باقیہ
تو اگر جاری ہوئے بہتیرا کہ جائزہ نجاست اور تیرتی
ہو یا صغیر تابع ہو تو کل پاک ورنہ کبیر صرف پاک ہوگا
آمد اگر تھوڑی دیر ٹھہرا اور کبیر جاری نہ ہو تو کل ناپاک
ہوگا۔ اور اگر جاری ہوا تو کل پاک ہوگا اگر صغیر تابع ہو
اور کبیر فقط اگر مستقل ہو۔ (د۔)

ضابطہ پروجہ دوم متفرق کدبر صمد کی طہارت کا ضابطہ۔

اقول طہارت بالاک کدبر صمد میں،

۱۔ آب طہر کثیر ہو کر نہیں ٹپک پہنچے، یا

۲۔ حوض بھر کر اُبل جائے، یا

۳۔ صغیر کو بھاسے اور نجاست غیر مرتبہ رہ گئی ہو، یا

۴۔ صغیر کو بھاکر وہ در در پر ٹپکے۔

اور طہارت زیریں تابع مطلقا تابع طہارت بالا ہے اور طہارت زیریں مستقل کو تین مشرطیں دیکار:

اول، اس کا جاری ہونا۔

دوم، نجاست کا راسخ نہ ہونا۔

سوم، یا تو نجاست غیر مرتبہ ہو یا طافیر ہے تو جو مان حد کثرت پر ٹپکے انہی کے اجتماع و افتراق سے

زیر بالا کے احکام پیدا ہوں گے طہارت بالا کی اگر کوئی صورت نپائی جائے وہ فو حقے مطلقا نجس ہیں کہ

میں مستقل نجاست بالا و طہارت زیریں معقول نہیں اور اگر ان میں سے کوئی صورت متحقق ہو اور اس کے

ساتھ صغیر مستقل نہ ہو یا ہر تو اس کی تینوں شرطیں جمع ہوں تو سب پاک ہے اور اگر طہارت مست بالا کی

کوئی صورت پائی گئی اور صغیر مستقل ہے اور اس کی کوئی شرط متحقق ہوئی تو اسفل ناپاک اعلیٰ پاک۔

ضابطہ پروجہ سوم کو تو زیر احکام کہہ سکتے ہیں،

۱۔ سب پاک

۲۔ سب ناپاک

۳۔ صرف حصہ بالا پاک اس ضابطہ میں ہر حکم کی صورتیں چھ کی جائیں گی۔

فاقول اگر آب طہر آب نجس سے نہ کثیر ہو کہ ملا نہ لحد کو اُبلانہ نجاست غیر مرتبہ میں صغیر کو بہایا

اقول اولاً یہیں سے ظاہر ہوا کہ کلام ملائے کو اجماعاً قسم دوم میں ہے ورنہ بانوئے صورتوں سے نقص وارد ہر جن میں سے ستر میں طہارت کل یقینی ہے اور باقیس میں طہارت اعلیٰ تردد ہے تو نجاست اسفل میں آدھو قسم دوم میں بیشک حکم یہی ہے کہ اعلیٰ اسفل سب ناپاک حریت و استثنائیں جن میں سبب پاک ہو گا ایک یہ کہ بھڑکنا بل جاسے یہ صراحتاً اسی کے کلمات عالیہ میں مذکور حلیہ و دلائل و دفع سے گزارا اعتناء و نسخہ بخروج منہ شہد (دو بھڑکنا اور اس کوئی چیز خارج نہ ہوئی تہا) دوسرے یہ کہ آسنہ والا پانی کثیر ہو کر اس نجاست سے ملے یہ بجائے خود معلوم و مہموم کہ کثیر بے تغیر نجاست قبول نہیں کرتا تو اطلاق ملائے کو ہم جیسے وجہ عبار ہے اور تفتیش بازغ و تنقیہ پانچ یہ ہے جو برتر فیتہ قرعہ جل قلب فقیر پر العالی ہوئی۔

ثانیاً نیز یہ بھی واضح ہوا کہ قول دوم بھی بے وجہ نہیں بلکہ وہ اسی ستر صورت پر محمول جن میں سبب پانی پاک رہتا ہے و باللہ التوفیق۔

ثالث یہ بھی لائحہ برآ کہ یہ محل ایک قول کی تصحیح دوسرے کی تضعیف کا نہیں بلکہ دونوں اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں۔

وَبَلَدِ الْحَمْدِ كَثِيرًا طَيِّبًا مَبَارَكًا غَيْرَ كَمَا	اللہ ہی کے لیے بہت پاکیزہ حمد ہے اس میں برکت جو
يَحِبُّ مَبْرُورًا وَرَضِيًّا، وَحَلَّلَ فَقْدَ قَسَالَةِ	حسن : - کہ آپ سے اور اتنے درد و وسلام
وَمَا لَكَ وَسْتَمِعَ عَلَى الْمَعْطُوفِ الْكَارِهِ	ہوں کہ معطل علی اللہ علیہ و سلم پر آپ کی آلا اسکا
وَالِهَ وَهَجَبَهُ وَابْنَهُ وَحَزَبَهُ مَا حَلَّتْ سَمَاءُ	اولاد، گروہ سپہ پر جب تک آسمان زمین سے
أَمْرًا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَاللَّهُ	بلند رہے، والحمد لله رب العالمین واللہ سبحانہ
سَبَّحَنَهُ وَقَعَالَى أَجَلُهُ.	تعالیٰ اعلم۔ (ت)

تنبیہ جلیل

تنبیہ جلیل

وَتَشْيِيدُ الْقَضِيَّةِ وَالْمُتَاصِلِ، وَ
عَلَى اللَّهِ تَعَالَى رَسُولُهُ التَّعْوِيلُ، جَلَّ وَعَلَا
اور اصل بنیاد کرنے کی اور فروعی مسائل کا استنباد کرنے کی بنیاد، اور ہر دو سا اندہ طرہ و جبل پر ہے پھر

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) یہ چار بیوتیں اور ہر تقدیر نجاست کی ہر قسم حاصل ۱۶ اور تنقیر مستقل جاری میں مبداء کثیر ہر یا منتہی ہر حال اُچلے یا نہیں اور نجاست خاصہ و اسببہ یہ چار بیوتیں اور اگر دونوں قلیل ہیں اور ابلا تو نجاست را سببہ و ترا و طافیہ یہ دول کو چھ بیوتیں، حاصل ۲۲، اور ضابطہ میں ۵۔ مجروح ۱۲، اور ضابطہ میں ۱۲۔ ۱۲ منہ (م)

وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالقبیحیل ، اس کے بریل پیسے ، اور تعالیٰ نے عظمت الادب دیکھی ۔ (د)۔
اصل میں ہم گمراہ کہ دخول و خروج دونوں اس جریان کے رکے ہیں ان میں سے جو نپایا جائیگا جریان پہلا اور اصل میں
دو الحاد و ضیاء جامع العنصرات و بزازیر و مفاصل و فتادی سے گمراہ کہ لوٹنے کی دھار جب تک ہاتھ پر نہ پہنچی
جاری ہے مگر نگریر غرض خروج بلا دخول ہے ۔

اقول وباللہ التوفیق وہ الذی اوصول الی ذری التحقیق (اندہی کی توفیق ہے میں کہتا ہوں) اس کی مدد
تحقیق کی گرائی تک پہنچتا ہے ۔ (ج) اس کی ترویج و تطبیق ایک اور مفاد کی توفیق و توفیق پر مبنی ہے ملا قلع ہونے کے جاری
ہونے کے لیے اور سے حد آنا بھی ضرور ہے یا بلا مد کسی مانع کا آپ بسا بھی جریانی ہے مفتی علی انطلاق نے اول
کو ترویج دی تھی فرمایا ،

العلقۃ علی ساری حوض الحمام اذا کان الماء
یزول من اصلاحه حتی لو ادخلت القصبۃ
النجسة او الیہ النجسة فیہ لا ینجب
وعل یشغط مع ذلک تدارک اختلافات
اناس منه فیہ خلاف ذکرو فی المسئۃ ثم
لا بد من کون جریانہ لحد دلہ کما فی
العین والنہر هو المختار آھ ثم ذکر مسألة
الاستنجاء بالقمیۃ وفعل عن التحنيس
النظر فیہ بعین ما فطر الاہام حمام الیہ
ثم قال قال ی المصنف فی التحنيس وقیل
ما دوس وہ المشاہیر فی الکتب ان الحب فر
ادکان معہ عیزاب واسمہ (ای یسم لان
یتوصأ فیہ) واد اوقہ ما یرتجہ المیہ ولا
یتیقن وجود الماء لکن علی طمعہ قبل
علہ اقول لعل وجہ التفتید بہ التخصیص
علی انہ یجوز ہذا الاحتمال وان کان علی منہ
الحد بعد حد مہ اذ فی اعنہ غفرلہ (م)

جاری پانی کے ساتھ حمام کے حوض کو بھی مثل
کیا گیا ہے ، جبکہ پانی اس کے اوپر سے اترتا ہو
یہاں تک کہ اگر اس میں ناپاک پیالہ یا ناپاک ہاتھ
ڈالا تو ناپاک نہ ہو گا اور آیا اس میں یہ شرط بھی ہے
کہ دگ پلے رہے اس میں سے چلے بھر پانی نکلتے
ہوں ، اس میں اختلاف ہے ، اس کو نیلہ میں ذکر
کیا ، پھر اس کے جاری رہنے کے لیے اس کو حد
دینے وال چیز ضروری ہے جیسا کہ چشمہ اور نہر میں
ہوتا ہے یہی عذاریہ ہے اور پھر اس میں ڈی کے ساتھ کا
مسئلہ حل کیا اور پھر تحنيس سے فعل کیا کہ اس میں نظر ہے
یہ وہی نظر ہے جو حمام الیہ میں نے کی تھی ، پھر کہ اس
مصنف نے تحنيس میں کہا ہے اور اس کی نظیر شیخ
کایہ قول ہے کہ مسافر کے پاس جب دوسرے پڑا ہو
(یعنی اس میں اتنی گنجائش ہو کہ اس میں وضو کیا جاسکے)

اس تہدیک و ہر شاہد یہ ہو کہ اس بات پر نفس کرنا مقصود جو
کو یہ جملہ ہا ترے اگرچہ پانی ملے کی امید ہو تو جب امید نہ ہو
تو بدتر ہو اور چار روئے (د)۔

علی انہ یجوز ہذا الاحتمال وان کان علی منہ
الحد بعد حد مہ اذ فی اعنہ غفرلہ (م)

اور پانی کا رتی جو جس کی ضرورت ہو
اور پانی کا پایا جانا یعنی نہ ہو لیکن پانی کی آمیسید ہو،
تو ایک قول یہ ہے کہ وہ کسی کو حکم دے کہ وہ پرتا
کے ایک کنارے سے پانی بہائے اور وہ شخص وغیرہ
کے اور پرتا لے کی دوسری طرف ایک پاک برتن
جو جس میں پانی جمع ہوتا ہو تو وہ پانی طاہر اور طہور
ہو گا کیونکہ جاری، بعض علماء نے دیا یہ کہ نہیں کیونکہ جاری
پانی مستعمل نہیں ہوتا ہے جبکہ اس میں نیپا پانی شامل
ہو رہا ہو جیسے چشمہ اور نہر، اس کے عشا پر چڑیں،
اور اس کے مشابہ دو چھوٹے حوض ہیں جن میں سے ایک
میں سے پانی نکل کر دوسرے میں داخل ہو رہا ہو تو
کسی نے اس کے درمیان کے پانی سے وضو کیا تو
جائز ہے کیونکہ یہ جاری ہے اور اسی طرح اگر اوپر سے
جاری پانی کو قطع کیا اور پانی کا جاری نہ رہا تو یہ جاری نہ رہے گا پانی نہ ہو جائے تو اس سے وضو کر لے
اس کے استقراء سے قبل احکامات

یجبی، من یا امر احد ایضاً الماء فی طرف
المیراب وهو يتوضو وعند الطرف الآخر
انما طاهر یجتمعه فی الماء فانه میگوید
الماء طاهر و طہور الا انہ جار قال بعضهم
ہذا لیس شئی لان الجاری انما لا یصح
مستملاً و ان کان له مدد کالعین والتہر
و ما شہدہ و ما شہدہ حوض صغیران
یجوز الماء من احدہما و یدخل الآخر
فتوضا فی خلال ذلک جار لانہ جار و کذا
ان قطع الجاری من فوق و قد بقی جری الماء
کان جائزاً المن یتوضا بہ یجوز فی المسح
قبل استقرارہ یا بالتقاط۔

جاری پانی کو قطع کیا اور پانی کا جاری نہ رہا تو یہ جاری نہ رہے گا پانی نہ ہو جائے تو اس سے وضو کر لے
اس کے استقراء سے قبل احکامات

اور علامہ مدادی نے سراج و دایع اور علامہ سراج ہمدانی نے توحید میں دوام کی تعریف کی کہ تکرار و تکرار و تکرار
و غیر این اسی پر اعتماد کیا تو میں بند نعل ترجیح فتح فرمایا۔

و فی المسراج الوہاج ولا یشترط قلب الماء
الجاری المدد دلو الصبیحۃ انہ شہ ذکر
فی البہجۃ عن المتجنس والمعراج وحیدہ
مسألة جواز الوضوء بما یجری فی نفسہ
مد من فوقہ

اور السراج الوریح میں ہے کہ جاری پانی میں مد کی
شرط نہیں اور یہی صحیح ہے اور پھر یہ کہ میں متجنس اور
معراج وغیرہ سے یہ مسئلہ منتقل ہے کہ وہ نہر جو
اوپر سے بند ہو اس میں جاری پانی سے وضو
جائز ہے۔ (د)

قریب رضیہ کلہ ۶۹/۱

ایک ایم سیہ گین کراچی ۸۶/۱

بحث الماء الجاری

ملہ فتح القدر

نہ بحر الرائق

نہ ایضاً

اقول ای وہ اویہ اذا وقع فيه نجس
 کما لا يخفى ثم سأت في الحلية اخذ بمشده
 على صفة اذ قال ظاهر عباراتهم في
 هذه المسألة كما في الذخيرة وواقعات
 الناطق ادا صد من فوقه فتوضا وبما يحرق
 في النهر جاز اذ ان يكون الوضوء في النهر
 فكان على المصنف ان يذكر فيه لان مقت
 الواضح جدا اجازة الوضوء به جازيا كاف
 او غير جاز خارجا عما يعترفوا واخذ
 منه باناد فلا يفتقر التقييد ببقاء جريان
 الماء وقتا ثم هم اعلى كعبا من ذكره مثله
 حاسن كنهه وكنهه برسر است بقائه جريان كقيد درست نہیں پھر ان کا مقام اس سے بہت بلند ہے کہ اس
 قسم کی چیزیں وہ ذکر کریں ۱۰ ت

اقول ای غلب على المصنف اذا
 كانوا هم المعجوب بالباء دون في هذا
 محل التصدير لا اخذ كما فعل الفقير
 قال البحر فخذ الشاهد لما في السراج اه

اقول نعم لكن لا ينبغي عزوه لتجسس
 فانه ليس جازا لما عليه بل هو في عداد
 ما س عليه كما يظهر من عبارة الفتح
 حيث نقل عن التجسس في مسألة الحقيقة

میں کتا ہوں یعنی اس میں یا اس سے
 جبکہ اس میں نجاست گر جائے گا لا کفنی، پھر میں نے
 حلیہ میں دیکھا کہ متن میں انہوں نے اسی کو اختیار کیا
 وہ فرماتے ہیں ان کی عبارت کا ظاہر اس مسئلہ میں جیسا
 کہ ذخیرہ اور واقعات نا طقی میں ہے کہ جب نہر کو
 اوپر سے بند کر دیا جائے اور پھر کوئی شخص اس پانی
 سے وضو کرے پھر میں جاری ہے تو جائز ہے اور
 یہ کہ نہر نہر میں ہو، تو مصنف پر لازم تھا کہ ”فیہ“ کا
 ذکر کرتے کیونکہ اس سے وضو کا جواز بہت واضح
 ہے، خواہ وہ جاری ہو یا نہ ہو، وضو کو نیز انہر سے
 باہر پر تکرار دینے نہر سے پانی لے کر یا کسی برتن کے ذریعے

میں کتا ہوں جب وہ خود بار سے تعبیر
 کرتے ہیں تو مصنف پر کیا اعتراض ہے، تو یہ
 تفسیر کا محل ہے نہ کہ گرفت کرنے کا جیسا کہ فقیر
 نے کیا ہے، پھر نے فرمایا یہ اس چیز کی شہادت
 دیتا ہے جو سرسرا میں ہے (۱۰ ت)

میں کتا ہوں، ہاں، لیکن اس کو تجسس کی
 طرف منسوب کرنا صحیح نہیں، کیونکہ وہ اس کی طرف
 مائل نہیں ہیں بلکہ وہ اس پر رد کرتے ہیں جیسا کہ
 فتح کی عبارت سے ظاہر ہے کیونکہ انہوں نے توئی

لے حلیہ

لے بحر الرائق بحث الماء الجاري ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۸۶/۱

حد ایس لیتی تھی تم قال وظہیرہ فذکر مسألة
الغیر اب ثم قال وما الشبهة وجعل منه مسألة
المحوصین وهذه المسألة ثم قال فی الجہود ذکر
السرائر الهندی عن الکامام انرا اهدای صفت
حضر تلمذ من حوض صفیہ و اجری الماء فی
البحر و قرضاً بذلک الماء فی حال جریانہ فاجتمع
ذلک الماء فی مکان فحضر من جلی آخر فہذا من
ذلک المكان و اجری الماء فیہ و قرضاً بہ حال
جریانہ فاجتمع فی مکان آخر فعمل من جلی
ثالث کذلک جائز و ضرر اکمل لان کل واحد
انما قرضاً بالماء حال جریانہ و العبارہ سے
لا یحتمل التماس ما لم یتغیر الماء

اور جاری اس وقت تک تا کہ یہیں نہ اسے سمجھ سکے۔

اقول ای ان وقعت او الحکمیۃ انت
قرضاً فیہ بعین، لا عصار ولا ینفی عن غایۃ
المستعمل ثم هذا مثل مسألة المحوصین بل
من ہی بصارۃ السطوق ذکرها صاحب المصیۃ
عن المحيط و فی الذخیرۃ عن القاضی الاکمل
علی السغدی و علی الحدیثہ و غیرہ و قال فی
الحیۃ المصنف نقل عن المحيط تفسیر
الجواس یا اذا کان بین المکانین مسافة
واکانت قلیۃ یرافقہ ما فی العافیۃ تاویلہ
اداکان بین المکانین قلیل مسافة و فی مسألة
الحمصین (ی) یرجرج من احد ہما الماء و

کے مسئلہ میں نہیں سے نقل کیا ہے یہ کچھ نہیں پھر
فرمایا اور اس کی نظر اس کے بعد انھوں نے پڑا لکھنا
ذکر کیا پھر فرمایا و ما شہبہ اور اس میں دو غرض
کے مسئلہ کو شامل کیا اور اس مسئلہ کو بھی پھر فرمایا
جو میں اور ذکر کیا سراج ہندی نے تمام زب سے
کو اگر کسی شخص نے چھوٹے حوض سے ایک ہندسہ
نکالی اور نہر میں پانی چھڑ دیا اور سب پانی جاری ہو گیا
تو اس سے وضو کیا پھر وہ پانی ایک جگہ جمع ہو گیا تو
بہر کسی دوسرے شخص نے اس نہر نکال اور اس میں پانی
چھڑ دیا اور اس پانی نے نہر کی اس تال میں کہ پانی جاری تھا پھر
پانی کسی نہری جگہ پر جمع ہو گیا پھر کسی دوسرے شخص نے بھی اس میں پانی
سب کا دھرا جائز ہے کہ ہر ایک نے جاری پانی نے وضو کیا ہے

اور جاری اس وقت تک تا کہ یہیں نہ اسے سمجھ سکے۔

میں کتابوں یعنی اس صورت میں جبکہ کماست
حقیقہ یا تکیہ اس میں گر گئی ہو اگر اس نے اس
میں اعصار تو ذکر و صر کیا تو اس کی نہ مستعمل کی کہ
پڑ نہ ہوگی یہ دو حوض کے مسئلہ کی طاعت ہے حکم مختصر
جارت کے ساتھ بعینہ وہی مسئلہ ہے اس کو
حاسب ظہیر نے محیط سے نقل کیا ہے اور ذخیرہ میں
قاضی علی السغدی سے و تاویلہ و غیرہ میں اور علید
میں کہا کہ مصنف نے محیط سے جواز کی قید کو اس صورت
میں نقل کیا ہے جبکہ دو تالوں میں مسافت نہ ہوا
کم ہی کیوں نہ ہو، تاہم میں بھی اسی کی مرقی حیات
موجود ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ جبکہ دو تالوں

یہ غلغلہ الاخریٰ وہی مسألة الغتیم (لذات) کا
 بیہما قلیل مسافة کا الماء الاثنی (دو) سے
 المجتمعی فی الحفرۃ (آخری) ظاہر اکثراً
 قالہ خلف بن ایوب و نصیر بن یحییٰ و
 هذا لانه اذا كانت بین المکانین مسافة
 فالماء الذی استعملہ الاول یرد علیہ ماء
 جارتہا احتیاجاً فی المکان الثانی فلا یظهر
 حکم الاستعمال (اھی لا یثبت) اما اذا لم
 تنکب بیہما مسافة فالماء الذی استعملہ الاول
 قبل ان یرد علیہ ماء جار یجتمعی فی
 المکان الاثنی فیصیر مستقلاً فلا
 یظهر بعد ذلك انتہی و هذا حکمہ ماء علی
 نجاسة المستعمل^۱ آہ
 تر مستعمل ہو جائیگا اور اب ظاہر نہیں ہو سکتا ہے اتنی اور یہ تمام اُس صحت میں ہے جب مستعمل پانی کو
 ناپاک قرار دیا جائے (۱) دت،

القولی عرض نیکری منہ نہر فی حوض
 فیہ ماء فی حوض فی مکان آخریت یصل
 حد امن دون مسافة بیہما نعم یمکن
 فی الحضرین ان تکو ما متجاورتین یمکن
 خروج الماء من احد ہما و خولہ فی الاخری۔

فان قلت المراد مسافة فوق
 ما یفیس فیہا المتوضی اعضاءاً لیتقیرک

کے درمیان کہ درجہ کی مسافت موجود ہو اور دونوں
 کے مسئلوں (یعنی ایک گڑھے سے پانی نکلے اور دوسرے
 میں داخل ہو اور یہ فتح کا مسئلہ ہے) اگر دونوں کے
 درمیان کم مسافت ہے تو دوسرا پانی (یعنی جو دوسرے
 گڑھے میں اکٹھا ہے) پاک ہوگا، خلف بن ایوب
 اور نصیر بن یحییٰ نے ایسا ہی کہا ہے اور یہ اس لیے ہے
 کہ جب دونوں جگہوں میں مسافت بہتر تو وہ پانی منکسر
 پہلے نے استعمال کیا ہو اس پر دوسرا جاری پانی
 وارد ہوگا قبل اس کے کہ دوسری جگہ جمع ہو، تو
 استعمال کا حکم ظاہر نہ ہوگا (یعنی ثابت نہ ہوگا)
 اور حسب اُن دونوں کے درمیان مسافت نہ ہو تو وہ
 پانی جس کو پہلے نے استعمال کیا دوسری جاری پانی کے وارد
 ہونے سے پہلے وہ دوسری جگہ اکٹھا جائیگا
 اور یہ تمام اُس صحت میں ہے جب مستعمل پانی کو

میں کتا ہوں ایک ایسا حوض جس سے نہر
 نکالی جائے اور اس میں پانی پھر دوں جائے، پھر وہ
 پانی دوسری جگہ میں پہنچے، یہ علی دونوں میں مسافت
 کے بغیر کیے ممکن ہے، ہاں دونوں گڑھوں میں اس
 امر کا امکان ہے کہ قریب قریب ہوں، مگر ایک سے
 پانی چلتے ہی دوسرے میں داخل ہوتا ہو۔ (دت)
 اگر یہ کہا جائے کہ مسافت سے مراد ایسی فست
 ہے کہ جو ضرور کرنے والے کے اعضا کے ڈوبنے

على الارض بعد انفصاله عن اعضائه
فياق عليه ماء أخضر قبل دخوله في
المكان الثاني.

اقول اذ هو جاس فلابد ان لا يفتق
الى ان يحويه جاس آخر فلو اجتمع من
قوة في المكان الثاني فكان طهوس اقل وجه
است لا يجعل هذا تعقيد اولاً تاويل لابل
ميا. فائدة المصوب بكمي ويوجه
به تولد من لا تعظم جياته من خوله في
بعض الثاني كما قد ما تحققة ان الحركة
في البطن سيلان الاجريان فيقع الموضوع في
المرأك فيفسد ثم البناء على مائة فسيق
الملافة كما فعلنا فلا حاجة الى البناء على
مهبوس لكن صاحب الحليد من . . .
المسوية ثم ذكر السراج مسألة الميزاب
وعرف الشيخ الزاهد ابي الحسن المستغنى
قد فيه وهو يتوضو فيه آه

پھر سراج نے یہ نادر کا مسئلہ بیان کیا اور اس کو شیخ زاهد ابراہیم الرستغنی کی طرف منسوب کیا اور اس
میں کہا "اور حالانکہ وہ اس میں وضو کر رہے ہیں (ت)

اقول ای بنفس وہ يتوضو ما
حمل في الفتحة قال لان استعماله حصل
حال جريانه والماء الجاسي لا يصير
مستصلاً باستعماله ثم قال السراج و من

سے زائد ہو تاکہ پانی اس کے اعضاء سے جدا ہونے
کے بعد حرکت کرے، اور اس کے دوسری مجدد داخل
ہونے سے پہلے دوسرا پانی اس پر آ جائے۔ (ت)

میں کتا ہوں چونکہ وہ جاری ہے اس لیے متاثر ہوگا
وہ عیناً ہوگا اس بات کو اس کوئی دوسرا جاری پانی جاری کرے
اب اگر وہ فوراً ہی دوسری جگہ میں ہو جائے تو طہور
ہوگا تو جبر یہ ہے کہ اس کو قید نہ بنایا جائے اور
وہی اس کو تاویل قرار دیا جائے بلکہ وہ نہ کرنے کے
خاتمہ کا بیان ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر
ایسا نہ ہوتا تو اس کا جاری ہونا دوسرے بطن میں
داخل ہونے کے سبب منقطع ہو جاتا، جیسا کہ ہم نے
اس کی تحقیق کی ہے کہ حرکت بطن میں سیلان
کھلائی سے ذکر فرمایا، اور اس طرح وضو ٹھیک ہو
پانی میں ہوگا اور پانی کا سبب ہو جائیگا، پھر حلقی
کے فرق کے مسئلہ پر اس کی بنا ہے جیسا کہ ہم نے
کیا ہے، تو کسی مجبور متروک چیز پر بنا کی حاجت
نہیں، لیکن صاحب جلی کا مسئلہ پر ابھی کی طرف ہے

پھر سراج نے یہ نادر کا مسئلہ بیان کیا اور اس کو شیخ زاهد ابراہیم الرستغنی کی طرف منسوب کیا اور اس
میں کہا "اور حالانکہ وہ اس میں وضو کر رہے ہیں (ت)

میں کتا ہوں یعنی وہ اعضاء کو ڈبو کر وضو کر رہا
اور اسی سے وہ چیز خارج ہوتی ہے جس کا انہوں نے
حق میں بحال کیا ہے۔ فرمایا کہ اس کا استعمال پانی کے
جاری رہنے کی صورت میں ہر اسے اور جب ری پانی

الشایخ من انکر هذا القول وقال العلماء الجبر
انما لا يصير مستعلا اذا كان له عدد كالعين
والنهر قال والصحيح القول الاول به لئلا
مسألة واقعات الناطق قد ذكر مسألة مسند
انهم من فوق قال فان هذا لم يبق له احد
ومع هذا يجوز التوضيح به
کرنے کا مسئلہ ذکر کیا کہ اس صورت میں پانی کی مدد باقی نہ رہی لیکن اس کے باوجود اس سے وہ خواجہ اپنے
اقول ولا تنس ما قد مضى (ہم نے جو پہلے ذکر کیا ہے اسے نہ بھولیں) علامہ نے رد المحتار میں درج کیا ہے
سے اس قول دوم کی تائید کی فقال ويزيد كذا ايضا ما مر من انه لو سئل دمر جده مع العاصم ولا يصح
خلان لمحمد (فرمایا اور اس کی تائید یہ عبارت کرتی ہے کہ اگر کسی شخص کا غوی پہلوں کے رس کے ساتھ
جہاز ہوا تو نہیں نہ ہوگا، اس میں تمہارا خلاف ہے) (ت)

قلت المسألة في الدوام الشخصي وغيره
وفي المنية حيث المحيط في حسيب
عن المجتهد وعن مختارات السوانحل وهي
مقدمة بأن كان العاصم في ليل دله يظهر
فيه اثر الدوام محققا لمواظبة قائل ذلك
لخصا به (هذا كونه قد مات في الاصل العاصم
من مسألة اختلاف ما لا يائين في المصنوع
او اجرائه في لاسر عن قائل ونظمه النصف
في تحفة الاقرباء قال وفي الدخيرة وذكر
ما مر في المصنف الحسن بن أبي طيم

میں کہتا ہوں مسئلہ درمیں شخصی وغیرہ سے
اور میرے لفظ اور حدیث مجتہد سے اور مختارات
الترادل سے ہے، اور یہ اس امر سے مفید ہے کہ
عصیرہ رہا ہو اور اس میں خون کا اثر ظاہر نہ ہو
جیسا کہ علامہ نے مرآت کی ہے فرمایا 'اور قصہ نہ
میں ہے پھر انہوں نے وہ عبارت نقل کی جو ہم نے
اصل مائیں ذکر کی تھی وہ برتنی کا پانی جو
میں آپس میں مل گیا یا زمین پر جاری کیا، فرمایا
محقق نے اس کو تحت الاقرباء میں ذکر کیا فرمایا اور
ذخیرہ میں ہے پھر وہ ذکر کیا جو فصل حاشیہ میں
حسن بن ابی طیم سے ہے۔ (ت)

یہاں تک تا یہ قول دوم میں سات منٹے ہوئے :

- ۱۔ حوض صغیر میں سے نہر کھود کر پانی بہا کر اُس میں وضو۔
- ۲۔ پرنائے میں پانی ڈال کر اُس میں وضو۔
- ۳۔ نہر کو اوپر سے اُس کا بیٹھا باندھ دیا ہے اُس میں وضو۔
- ۴۔ مشیمہ انگور پھوڑا ہے اور وہ جاری ہے کچھ طوی اُس میں چمک گیا جس کا اثر ظاہر نہ ہوا نجس نہ ہو گا۔
- ۵۔ پاک ناپاک برتنوں کے پانی برا میں طاکر چھوڑے۔

۶۔ یا زمین میں بہاے دونوں پاک ہو گئے۔

۷۔ ناپاک زمین پر پانی بہا یا پتھر پر گیا زمین بھی پاک پانی بھی پاک۔

اقول اس سب سے صاف تر وہ مسئلہ ہے کہ برف پگھلا کر ایسے راستہ پر بہا جس میں گوبر وغیرہ نجاست ہیں اگر نجاست کا اثر اُس میں ظاہر نہ ہو اس سے وضو ہو سکتا ہے ،

وہ ما قد عث فی الاصل العاشر عن المتحصن عن المحدث عن بحرہ وعن البراء عن الحلاصۃ عن الصادق ع شرح ہدیہ میں فرمایا :

یہ اس بنا پر ہے کہ جاری پانی میں ہر کی شرط
ہذا صبیحی علی عدم اشتراط السدد
فی الماء الجری لہ۔

پھر میں کہتا ہوں اولاً یہ فردی کسی قسم کے
پھر میں کہتا ہوں اولاً یہ فردی کسی قسم کے
ہیں، بعض قروہ ہیں جن کی تائید موجود ہے اور
جس میں شک نہیں، اس میں وہ فرق ہے جس
میں ایسی نہر کا ذکر ہے جس کو اوپر سے بند کر دیا گیا ہو
اور اس کے ساتھ وہ اضافے جو میں نے کئے ہیں
اور کچھ وہ ہیں جن کی تائید بالکل نہیں ملتی ہے اور

ثم اقول اولاً هذه الفرع متوفرة
عن ابي، فتها هو مؤيد ولا شك وهي
مسألة فخر سدد من فوق والفق نردت
وقتی ما لا تأید فیہ اصلاً وهما المسائل
تلاویات ولا ادري كيف اتفق لهما
علی جعلهما مالا مدد له فانه اسما

یترخصه فی النهر بین الحوضین اوق المیزاب
ولاشك ان الحوض الاعلی والاواوۃ یحدان
ماءهما الاثری کیف اتفقوا علی الحاق
حوض الحمام بالماء الجاری اذا كانت
الحد من الامسوب ما خلا الفرج متداکرا
وقد یجزم به فی الفتحة ههنا کما سآیت و
نظیره ما قد مناهن الصلابة فی
الاصول لمر لمر ان طهارة المدلول اذا اخرج
فیہ ماء حتی سال من علی عدم اشتراط
الحد و منہ ما للزاع هه مجال فی وان
اوی الی التایید من طرف خطی یا قامت
الماء المستخرج من الهواء او الجاری علی
الارض علی انحصار و اس دسہ بحدہ
لصب مل و کدک فی الصبغة و انکات
لفظ الذ خیرة صب علیہا الماء فجری
قدر ذراع لاحق جری کما یدل ظاہر اعلی
عدم انقطاع الصب الی هذه النفاية
عانت لقاء و انت لم تدل دلالة
حتی یحرم لا تدل ایضا علی الانقطاع
والاحتمال یقطع الاستدلال و کدک
فرب العصر فان له صد و اما دام العصر
قائب فان قلت السائلة مرسدة فی شمل
ما اذا انقطع العصر قلت قالوا فیها و
العصر لیس بالماستشبه بها یتوقف
علی کون السیلاب الباقی بعد انقطاع

پر پہلے دو مسئلے ہیں اور میں نہیں سمجھتا کہ دونوں فرق
ای دونوں سٹون کو نہ ملنے والے پانی سے بنائیتے پر کیونکر
متفق ہو گئے ہیں ، کیونکہ وضو کرنے والے پانی
میں نہ وضو کرے گا جو دو حوض کے درمیان ہے
یا پر تالہ سے کوسے گا اور اس میں شک نہیں کہ اوپر
والا حوض اور برتن دونوں پانی کو مدد پہنچاتے ہیں
پھر مقام غور ہے کہ وہ تمام کے حوض کو جاری پانی
سے لاحق کرنے پر کیوں راضی ہوئے جبکہ پانی
تالی کے ذریعہ اوپر سے اتر رہا ہو اور پتو سے
مستسل پانی یا جاری ہو اور فتح نے یہاں جرم کیا
جبکہ کہ آپ نے دیکھا اور اس کی فطرت وہ ہے جو
ہم نے عقائد مشن سے جو حقیقی اصل میں نقل کیا کہ
ڈول کے پانی میں پانی بہا جائے یہاں تک
کہ اس کے اوپر سے بہنے کے مدد کے شرط نہ ہونے
پر مبنی ہے اور ان فرد میں سے بعض وہ ہیں جن
میں نزاع کی گنجائش کافی ہے اور اس میں تائید کی طرف
جہاں اشارہ ہے کیونکہ ہوا میں ہل ہوا پانی
یا زمین پر جاری پانچویں چھٹی صورت میں اس کو
بہانا مدد دیتا ہے بلکہ قوی میں بھی ایسا ہی ہے
اگرچہ تھوڑے الفاظ صوب علیہا الماء جاری قدر ذراع
ہیں نہ کہ حقیقی جری ، اگر حتیٰ کہا جاتا تو اس کا مطلب جوتا کہ
بہانا اس قیامت تک متعلق نہیں ہوا ، کیونکہ نا اگرچہ حتیٰ کے لغوی
پر دلالت نہیں کرتی تاہم وہ انقطاع پر بھی دلالت نہیں
کرتی اور جب احتمال پیدا ہو جائے تو استدلال ختم
ہو جاتا ہے اور اسی طرح طبع کے فرار کیونکہ اس کو

اس وقت تک مدد ملتی رہتی ہے جب تک پتھر نہ برقرار رہتا ہے، اگر یہ کہا جائے کہ مسئلہ تو مطلق ہے پتھر صورت کو بھی شامل ہے جبکہ پتھر یا ختم ہو جائے، اس کے جواب میں میں کہوں گا کہ اس میں فقہائے فرمایا ہے اور عصیر ہر دہا ہر قزاس سے استدلال، اس امر پر موقوف ہے کہ باقی کا بہنا انقطاع مدد کے بعد جاری ہوا رہی پہلی بات ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ پانی یہ تو بالاتفاق جاری ہوتا ہے، کیا تم نے وہ نقل نہیں کی ہے جو قح اور قحیح میں مدد کے شرط کرنے والے سے منقول ہے کہ جاری پانی اس وقت مستقل نہ ہو گا جبکہ اس کے لیے مدد ہو سرائے نے اتنا اور اضافہ کیا کہ اگر اس کے لیے مدد نہ ہوئی تو وہ مستقل ہو جائیگا اور اس کو انہوں نے جاری ہی کہا، میں کہتا ہوں انہوں نے اس کو ٹھہرے پتھر سے حکم میں کیا ہے اور مقصود حکم ہے تو اس میں شک نہیں کہ عصیر کے پختہ اور پانی کے جاری ہونے سے مراد ہے جو اثر بنی مست کو قبول نہ کرے اور جس کا بعض حصہ بعض کو پاگ کئے پانی یا پتھر جیسی صورت میں کہا جاسکتا ہے کہ ہر ایسے طہا یا زمین پر جاری ہونے والے پتھر کے بعد ہی ہو گا تو جیہ قدر ہونا سوجا وہ مل جائے گا اور آفری طہا مکمل ہونے کے بعد ہی متعلق ہو گا تو اگر وہ جاری نہ رہا اس کے بعد تو آفری ملنے والا مکمل طور پر نہیں ہو جائے گا۔ (د)

اور ثابت کیا جارہی ہے کہ مشہور ترین ہے وہ یہ ہے کہ جاری پانی وہ ہے جو تنکا ہر اس کے جلسے اور انظر یہ ہے کہ جس کو جاری سمجھا جائے جیسا کہ قح میں ہے اور وہ ہی صحیح ہے جیسا کہ ہاتھ، پتھر، بکر اور نہر میں ہے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ وہ قحیہ قریبات اس نہر پر صدق ہیں جو اہر سے

المدد وجوباً وهو اول الكلام فان قلت نعم هو جريان بالاتفاق والقسم ما نقل في الفتاوى والتشريح عن شارح المدد ان الماء الجاری انما لا یصیر مستملاً اذا كان له مدد فراء السراج اما اذا لم یکن له مدد یصیر مستملاً اه فقد سماه جاسریا قلت جعل فی حکم الراکد والمقصور المحکم فلا شک ان الماء لبسلا ان العصور جریان الماء ما لا یقبل به اثر لیساسة ویظهر بعضه بعضا نعم قد یقال فی الخاصة والسادسة ان الامتزاج سفل المود او علی الامر منہ انما ینکون بعد المصب فقد وما یخرج بالمصب یتزوج فیحصل المصب لا یتزوج تمام حسب قولہ یق جاسریا بعد ما یخرج بالمصب لا یتزوج الا ینکون کلہ۔

و ثانیاً الاثیر فی حد الجاسری ما ینکون بحدہ ولا یتظهر ما بعد جاسریا کما فی المدد وهو الاصل کما فی المبدأ فی التبیان والمبصر والنهر ولا شک انہما صادقان علی نہر صد من فوقہ فانه ینکون بحزمة فضلاً عن تیسۃ ولا یسوغ لاحد

من اهل العرف انہ یقول انہ س اکد غمت
 العجب بعد ذکرہ اختیار اشتراط المدة والا
 انت یقال ان الموضوع بغض الاعضاء
 انما یكون فیما بعد المدة مفصلا عنه لا في
 الاخر ، الملاصقة له وما انفصل عن المدة
 فله منب فوقعه سدادا قاصلا۔

اس سے پھر اس پانی میں نہیں ہرکت جس کے اجزاء بندش کے ساتھ چلنے پڑاؤ بندش کے لئے اس کو پستے ڈال دیئے گئے ہوں
 وثالثا یفہم فی واللہ تعالیٰ اعلم
 ان لبس جویات الماء الا حرکتہ
 بطعمہ فی فضا ، وبقاؤہ جاس یا علی محمل
 واحد هو الذی یحتاج الی المدة کانت
 الجاس یا لا یقف فلو لم یصل الی المحمل
 وبالمدة یدتجد وحلیہ امثالہ حیث یجر جریا
 علیہ مادام المدة غیر مات الجویات
 واما لاثربغاسة عن الماء ما استقر
 جاس یا لا ساقم لہ عنہ فلو جری الماء المتنجس
 بنفسہ بان کان فی صلب مسد مجبوا ففتح
 فغاص لم یطعمہا بذا سلا لک لظہار ف
 من جویاتہ مم الطاهر فجو یات الطاهر
 لا یحتاج الی المدة دکنہی مسد من قوقہ و
 کما تری اذا اشتد المطر ووقفت لایزال الماء
 الرام علی الارض والسطوح جائیا مدة بعده
 ولا یصح لاحد ان یقول وقفت الرام فور
 وقوف المطر وجویات النجس المطهر لہ
 یحتاج الی مسد وحت طاهر فلیکن محمل

بند کر دی گئی ہو گرنہ یہ تو پورا ایک گٹھا ہوتا ہے کہ
 لے جاسے گی چہ جائیکہ تنکا اور اہل عرف میں سے کسی
 کو روا نہیں کہ وہ اس پانی کو ٹھہرا ہوا کہے ، تعجب یہ
 کہ یہ بات ذکر کرنے کے بعد انہوں نے مدد کے شرعا کرنے کو
 اختیار کیا ہے ، تاہم یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ اعضا
 ڈبو کر وضو اسی پانی سے ہو سکتا ہے جو بندش کے بعد
 اس سے پھر اس پانی میں نہیں ہرکت جس کے اجزاء بندش کے ساتھ چلنے پڑاؤ بندش کے لئے اس کو پستے ڈال دیئے گئے ہوں
 اور ثانی ، جہاں کے فضل سے مجھ پر شکست
 ہوا ہے وہ یہ ہے کہ پانی کے جاری ہونے سے
 فضا میں اس کی طبعی حرکت مراد ہے اور اس کا عمل
 وضع پر جاری رہنا ہر کامتاج ہے کہ نہ کہ جو جاری
 رہے نہ کہ نہیں ، تو اگر اس کو مدد ملے تو وہ
 جگہ خالی ہو جائے گی اور مدد کی وجہ سے اس پر
 اس کے اشائی کا تہرہ ہو گا تو وہ اس پر جاری رہے گا
 جب تک مدد ملے رہے گی البتہ جریان پانی سے نبھائے
 ان کو دفع کرنے والا ہے حب تک کہ وہ جاری ہے
 اس سے دفع کرنے والا نہیں ہے تو اگر پاکی پانی
 از خود جاری ہو اشتد کسی دھار میں تھا جو بند تھا
 پھر اس کو کھول دیا تو وہ پانی جاری ہو گیا تو اس
 طرح وہ کبھی پاک نہ ہو گا بلکہ پاکی کے لیے ضروری ہے
 کہ وہ پاک پانی کے ساتھ جاری ہو ، تو پاکی جاری
 ہونا مدد کا محتاج نہیں جیسے کوئی تہرہ کہ اوپر سے بند
 کر دی جائے ، اور جیسا کہ آپ دیکھتے ہیں کہ شدید

القولین وبالله التوفیق -
 بادشہ کے بعد جتوں وغیرہ پر جمع شدہ پانی بہتہ
 دینے تک بہتا رہتا ہے اور کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ گرنے والا پانی بادشہ کے ٹھہرنے کے فوراً بعد ٹھہر گیا اور
 ناپاک پانی کا بہن جو اس کو پاک کر دے ، پاک پانی کی مدد کا محتاج ہے تو دونوں قولوں کا یہ محل ہے وبالله
 التوفیق - (ت)

پھر میں کہتا ہوں یہ اس صورت میں ہے -
 جبکہ پانی فضا میں ہے ، لیکن پانی اگر کسی تہ میں سے
 حوض یا برتن تو ضروری ہے کہ وہ اس رتن سے خارج
 بھی ہو کر نہ پانی اس میں ٹھہرا ہوا تھا اور پانی ترقی پڑتی
 چیز سے متصل ہونے کے وقت ٹھہر نہیں سکتا ہے ، تو
 اس کا ٹھہرنا اس کے عدم کی دلیل ہے قریب جب
 اس میں دوسرا پانی داخل ہوا تو اس کو ڈھواں کی
 حالت دکھائیں ، اس کا ٹھہرنا اس کو اوپر کی طرف بند
 کر کے گا تو وہ اس وقت تک جاری رہے گا جب تک
 کہ وہ دکانوں کو محل کے پر کرنے سے دور نہ کر دے
 پھر وہ کشادگی پائے گا اور اترے گا اس وقت وہ
 جاری ہوگا ، اسی وجہ سے اس میں دخول کے ساتھ
 ہی خروج کی شرط بھی لگوا گئی ہے ، ترجیح یہ
 خاص دوسرے حوض میں ہو رہی ہے جو نئے حوض کے
 پیچھے ہو یا اس کا پانی ٹھہرا ہوا ہو کیونکہ اس میں
 ڈھواں موجود نہیں تو جسے ایک اوپر سے خارج نہ ہو
 جاری نہ ہو گا جیسے کہ آپ نے فرمایا اور اگر پانی صرف
 چھوٹے میں ہوا اور اس کے پیچھے پانی کے بہنے کا راستہ
 ہوا اور پاک اس میں دخول ہو گیا ہو اور اس کو ٹھہرایا ہو
 یہاں تک کہ پانی اس میں سے بہ کر نکل رہا ہو تو یہ
 جاری ہوگا یہاں تک کہ بڑے حوض کی مثال سطح تک جا پہنچے اب ٹھہر جائیگا کیونکہ ڈھواں موجود نہیں ہے

ثم اقول هذا اذا كانت المياه في
 مماء اما اذا كان في حوض كحوض او ظرف
 فلا بد مع ذلك من خروج منه لان الماء
 كان واقعا فيه والماء لا يقف ما عدا ذلك
 من غير اخل وقوله على عده فاذا دخله
 ماء اخر فلا بد منه اني منحد ربل يعطيه
 اني فوق فلا يكون جاس يا الى اس يقطع
 الصراط مثلاً المحدث فيحذر مشاء فيحذر
 فسد ذنوب نصير جاس يا من اخل هذا
 شرط فيه مع الدحول الخروج فاذا كان
 حوض في حوض والماء وراء الصعير او ماؤه
 كان واقعه لا بعد المحدث فلا يخرج
 ما لم يخرج من الاصل لما علمت اما اذا
 لم يكن الا في الصعير ووراءه سيل قد دخل
 الطاهر والماء وجعل الماء يخرج منه
 ويسيل فقد جرف الى ان يصل الى ما
 يحاذيه من سطح الكبرير فيقف لا بعد المحدث
 المحدث قد دخل اليه بعد لا يخرج
 بل يعطيه اني اصب يصب الا على قسم
 يعطيه -

جاری ہوگا یہاں تک کہ بڑے حوض کی مثال سطح تک جا پہنچے اب ٹھہر جائیگا کیونکہ ڈھواں موجود نہیں ہے

تو اب اس کے بعد جو آئے گا وہ اس کے جاری نہ کرے گا بلکہ اس کو بند کرے گا یہاں تک کہ اوپر والے کو بھرنے کا پھر بچے گا۔ (نتہ)

ثم اقول هذا كله في الجريان
الحقيقي اما ما الحقوا به كخوض مغير
للحمام او لغيره يدخل فيه الماء من
الانابيب والهيئتين ويخرج بالفرصة
المتدركة واليتبين فيها الماء من تحت
ويخرج بالاستلقاء المتوالي او بفتح منفذ
فيها ان الممكن كمنع الضميمة عن
الظهيرية وعن المنوحة عن الخبير الرطبة
وفي البعوض البدائع عن الامام المحسن
بنت ثرياد عند تكرار الغرض ينجم الماء
من اسفله ويؤخذ من اعلاه فيكون كالبحار
اه وهو عند محيل مائي الحليتين عن
الامام محمد قال جعفر بن ابي وسماع
ابن يوسف عن الامام الباقر في حكم السماء
الجميلة لانه ينجم من اسفل ويؤخذ من
اعلاه فلا يتخاض بوقوع الجحاسة فيه ثم
وقوله في دعوى بلفظ قال محمد الا تمس آيت
الامام ثلاث العلماء نقله في البدائع
بعين لفظ الحلية وذكر تمامه كخوض الحمام

پھر میں کہتا ہوں یہ سب بحث بیان حقیقی میں
ہے، لیکن فقہاء نے اس کے ساتھ جس کو لاحق
کیا ہے جیسے چھڑنا عرض نہانے کے لیے یا دھوکے لیے
جس میں پانی نلوں یا پرناؤں سے آتا ہے اور مسلسل
چلو بھرنے سے نکلتا ہے، اور یا وہ کنواں جس میں
نیچے پانی کے سرتے ہیں اور مسلسل بھرنے سے وہ پانی
نکل رہا ہے یا اس میں کوئی سوراخ کھول دیا گیا ہے
اگر کھلی ہو، جیسا کہ سند سے ظہیر سے اور محمد سے
خیر علی سے گزرا، اور محمد میں بدائع سے امام حسن
بن علی سے نقل ہے کہ پانی بار بار نکالا جائے تو نیچے سے
نکلتا ہے اور اوپر سے لیا جاتا ہے، قرینہ مثل جاری
کے ہوگا اور میرے نزدیک میرے اس چیز کا ممکن ہے
جو حلیہ میں امام محمد سے منقول ہے۔ اصول سنہ فرمایا
میری اور ابو سعید کی رائے ہے کہ کسوں کا پانی
جاری پانی کے حکم میں ہے کیونکہ وہ نیچے سے نکلتا
ہے اور اوپر سے لے لیا جاتا ہے تو اس میں نہایت
کے گزرتے نہیں نہ ہوگا اور حدیث میں اس کو
قال محمد کے لفظ سے ذکر کیا گیا پھر بدائع میں
اس کو بعینہ اسی الفاظ میں ذکر کیا جو حلیہ کے ہیں فرمایا

علیٰ بن محمد بن قریب القف ۱۶ (۴)
جلال کی ترتیب تفصیل ہے۔ (نتہ)
صلیٰ بن ابی العتات فی فصل سے بیان مقدار الا
سے ایضاً ۱/ھ

جیسے حمام کا حوض کہ اس میں ایک جانب سے پانی
ڈالا جائے اور دوسری جانب سے چلو کے ذریعہ
نکالا جائے تو ناپاک ہوتا ہے ورنہ کے ڈالے جانے سے نجس ہوگا
اس اور اسی طرح حج میں مکہ کو حوض النہام کہتے ہیں
اسے تو اس نے تاکید کر دی اس گل کی جس کا میں نے
ذکر کیا ہے۔ (ت)

میں کہتا ہوں اور اس وقت یہ اچھی فرغ
سے مقبول ہے اور اس کے رو کی کوئی وجہ نہیں جیسا
کہ طہ میں بتائے گی تبعیت میں ہے کہ کنیز میں
قیاس اس پر تھا کہ کبھی ناپاک نہ ہو جیسا کہ محمد سے
منقول ہے یا کبھی پاک نہ ہو جیسا کہ بشر مرسی سے
منقول ہے مگر ہمارے اصحاب نے دونوں قیاموں
کرام کی وجہ سے ترک کر دیا، یہ اُن دونوں کتابوں کا
حاصل ہے کہ انہوں نے اس کو الملاق پر موقوف کیا
اور چیز اُس سے منقول ہو اور اس کا سبب محل
بھی موجود ہو تو اس کو رد کر دینا مناسب نہیں
کیونکہ چھوٹے حوض میں وہ اس حکم کو قبول کرتے ہیں
تو پھر اس کو کنیز میں کیوں نہ قبول کیا جائے حالانکہ
کنواں چھوٹے حوض سے صرف صورت میں مختلف ہے
یا صورت کا حکم میں کیا دخل ہے؟ ہر چہ مٹی بڑا ہوتا
ہو کہ حوض میں پانی اوپر سے آتا ہے اور اس میں
نیچے سے آتا ہے، تو اس سے حکم مختلف نہ ہوگا، چنانچہ

اذا كان يصيب الماء فيه من جانب ويعترف
من حيث آخره لا ينجس ما دخل به
المحسنة فيه الله وكذلك في الغتة التي قوله
كحوض الحمام أنه ما كدلت ما ذكره
من الماحيل.

اقول وعند هذا فهو جيد مقبول
ولا وجه لرد كما يعطيه كلام الحية تبع
للبيد الله انه كان اقيم في البئر است
تنبس اصله فقل عن محمد اولا
تطهر ادا كما قاله بشر المرسي الامت
اصحابا تركوا القياسين بالاثراء هذا حاصل
ما فهمنا حمله من اياه على الاطلاق وليس
الاولى بان مردى جاد عن الاثراء مع وجود
محمل له صحیح عند نقل فرت كلما تنفس
عن قبول هذا المعنى في الحوض الصغير
فلو لا يقبل في السرد ولا تعد لفة الا في
حياته ولا حد دخل لها في الحكم فكل صغير
سواء او ان الماء يدخل فيه من اعلاه و
فيها من اسفله ولا يختلف به الحكم
فقد قال في الغتة لو نجست بئرنا جبري
ما دها باء حفر لها منقذ فصر الماء يخرج

ایک ایم سید کئی کراچی ۵/۱
نور دھوری سکھر ۸۶/۱

کے بکرا اور ایتھ الصنائع فصل فی بئای مقدار
کے فتح اندیہ فصل فی البئر

فتح میں فرمایا کہ اگر کنواں ناپاک ہو جائے اور اس کا پانی جاری کیا جائے مثلاً اس میں کوئی سوراخ کر دیا جس سے کنویں کا کچھ پانی نکل گیا تو کنواں پاک ہو گیا، کیونکہ سبب طہارت پانی کا پاک اور وہ پانی کا جاری ہونا ہے اور یہ طہارت کی طرح ہوا کہ ناپاک ہو جائے اور اس میں پانی جاری کیا جائے یہاں تک کہ کچھ پانی نکل جائے اور اس کو بکریں ذکر کیا اور برقرار رکھا اور ڈر میں ہے کہ جو پانی اس میں ہے اس کا نکال دینا کافی ہے خواہ کم ہی ہو اور جاری ہونا بعض کا احد "شش" نے کہا کہ مثلاً کنویں میں کوئی سوراخ کر دیا جس سے کچھ پانی نکلا یا جیسا کہ فتح میں ہے اور ہم نے تیسری اصل میں تحریر سے چھوٹے حوض کے جاری ماننے کے مسئلہ میں بیان کیا کہ اس میں نیا پانی داخل ہو اور اس کے داخل ہوتے وقت کچھ اس سے خارج ہو، سراج بندی نے کہا کہ اس طرح کنویں کا حال ہے اور اس کی شکل بڑا زریہ میں ہے اور ہم نے اس کو پہلے تلامذہ سے نقل کر دیا ہے تو اگر وہ پانی کے نیچے سے پھوٹنے کا اعتبار نہ کرتے تو یہ بے معنی بات ہوتی کیونکہ جاری ہونا دفع ہے رافع نہیں تو جب تک وہ نجس ظاہر کے ساتھ جاری نہ ہو کسی بھی پاک ہونے کا نہیں، اس کو اچھی طرح سمجھئے بخلاف

منہ حتی خرج بعض طهرت لوجود سبب
الطهارۃ و ہذا جریان الماء و صائر كالمحوض
اذا تنجس ما جری فیہ الماء حتی خرج
لغصہ ثم واغترت منه فی البحر و اقتره
وفی الدرر یکنی نزح ما وجد وان قسل و
جریان بعضہ ثم قال ش بامت حفر لہا
معد یخرج منه بعض الماء کما فی الفتح
او وقد مناف الاصل الثالث عن البحر فی
مسألة جریان الخوص الصغیر مذخول مد
اخر فیہ و خروج البعض منه حال دخوله
قال السراج الہندی وکذا البیہقی و مثله
فی المیزانۃ وقد مناه عن الخلاصۃ فذلا
انہم غنروا تبع الماء من اسفل دیک
لہ معنی فانت الجریات ما فاعلا رافہ
فالتنجس لا یطہر بہ ابدا ما لم یخرج
الطہر بعد وبالجملة معد ما الحق
بالجہری مد هذا السؤال اعنی اقامۃ الاخراج
مقاصد الخرج فقد نری فیہ قیداً اخر و
هو توالی الاخراج و استمرار تہو کہ بہ
حتى لو مسکن لم یلتحق و ذلك لان کثر
الجریات متب شایب تعاقب الاجزاء

۹۳/۱	دریہ رضویہ مکملہ	آخر فصل فی البئر	سہ فتح التقریر
۹۳/۱	مجتبائی دہلی	فصل فی البئر	سہ لکۃ المختار
۱۹۰/۱	مصطفیٰ البانی مصر	"	سہ رد المختار
۹۸/۱	ایچ ایم سید کیچن کرچی	بحث عشر فی حشر	سہ بحر الرائق

یہ کہ ہر وہ پانی جس کو جاری کے حکم میں کیا گیا ہے اور اس میں اخراج کو فروغ گرا دیا گیا ہے تو اس میں ایک اور ترقی کا اضافہ کیا گیا ہے اور وہ تسلسل کے ساتھ اخراج کی قید ہے اور اس کی وجہ سے اس کی مسلسل متحرک رہنا، اور اگر وہ ٹھہر گیا تو جاری کے حکم میں ہوگا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جاری ہونے کو وہ چیزیں لازم ہیں ایک تو اجزاء کا تقاب کہ ایک جسم نہ زائل ہو اور دوسرا جزو اس کے پیچھے آئے، اور مسلسل حرکت کی وجہ سے ایک جگہ نہ ٹھہرنا، تو جب بعض اور کثیفی میں پانی ایک طرف سے داخل ہوا اور دوسری طرف سے پتھروں اور ڈولوں یا نالیوں کے ذریعہ نکالا جائے تو یہ چیز حاصل ہوگی اور یہ مسلسل جاری ہے تو دوسری چیز حاصل ہوگی اور مشہورست ممکن ہو جائیگی اور اس کا قیاس کیا جائے گا اور اس کے لیے پتھروں کا پے درپے ہونا معتبر ہوگا، اور پے درپے کا مطلب ہے کہ وہ پتھروں کے درمیان پانی میں ٹھہراؤ نہ لگے حقیقی موات مراد نہیں ہیں کیونکہ اس مقدار سے حرکت کا دوام حاصل ہو جاتا ہے جس سے مشابہت پوری ہوتی ہے۔ ہذا عندی واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (ت)

اس تقریر سے واضح ہوا کہ ندی کا پانی جس کا بندھا ہوا پر سے بانڈھ دیا ہو اور نکال کر اجابت کر زمین پر بہا ہو اور عینہ کا پانی کو یا ریش تھے پر ہنوز رواں ہو اور دو پانیوں کی دھار جو ہوا میں مل کر اتر رہی ہو یا زمین پر ایک ہو کر بہ رہی ہے اور اگر کاشیرہ کا بھی رواں ہے اگرچہ ان کی حد منقطع ہوگئی ہو جب تک کسی ایسی شے تک نہ پہنچیں جو آگے مرد کو مانع ہو سب جاری ہیں تو روٹے کی دھار کہ ایسی ہا تھ تک نہ پہنچی ہو رہے ہو اولیٰ آدم و نوح و خروج و نوح کی شرط اس مانع میں ہے جو کسی جوف میں ٹکا ہوا ہے اور پانی ایک طرف سے آنا اور دوسری طرف سے جلد جلد کھینچا جانا کہ جنبش تھتے نہ پاسے یہ حق پر آب جاری میں ہے والحمد للہ علی توالی الالہ ۛ و افضل صلواتہ و اکمل تسلیات علی افضل انبیاء ۛ و علی آلہ و صحبہ و ابنتہ و احبابہ ۛ والحمد للہ رب العلمین واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

تجديد النظر بوجه آخر، وإبانة
ما هو على وأظهر، وأجلى
وأظهر.

ایک اور طریقہ سے نظر ثانی ، اور عمدہ ،
روش اور انیسویں طریقہ پر
وضاحت

اسے اللہ تیرے لیے رحیم ہے اور توبہ نیا رُسنے،
اسے وہ بابِ اپنے بندوں پر ہر مصلحت میں اچھا راستہ
کھول اور ہدایت سے بچا۔ اور صلوات و سلام اور
برکتیں ہوں درجوع لائے دالے آق پر جس کے کرم کا
ایک جھوٹا پتہ پڑتی ہو اس کے مشاہیر سے اور جس کے فیض کا
ایک جھیشا بست برسنے والے ہادلی کی طرح چہار آپ کی
آئی، اصحاب، اولاد، اور گروہ سب پر سلامتی ہو،
آمین۔ (ت)

اللهم لك الحمد واليك المصداق
 امر عبيدك الصواب ، وقه القباب ، في
 كل باب ، يا وهاب ، وصل وسلم
 وبارك على السيد الاواب ، الذي
 تحكى فمحة من كرمه الريح المرسله
 وراشحة من قبضه هاهنا السحاب ، و
 على آله وصحبه وايناه وجزبه خير
 حزب والو عهاب في امن .

[illegible]

کثیر و افزہ میں اصلہ اس کی طرف التفات بھی نہ کیا یہ امر بتائے کہ وہ قول مجبور و ردنا مقبول و نامنوع ہے
 و لہذا ہم نے بھی باتبارعہ اس کی طرف میل نہ کیا مگر انصافاً وہ ساقط محض نہیں بلکہ خود ایک قوت رکھتا ہے
 متعدد مشایخ اور کثیر یا اکثر فقہاتے ہمارا بعض ائمہ نے اسے اختیار کیا اور امام یوسف ترجیح دینی نے اسے
 بہ یقین کہا۔ امام کروری نے و نیز میں اسے مقرر رکھا اور یہ اگر الفاظ فخری سے ہے فقیر کے عبارت کہ ابھی
 مذکور ہوئی اس کے متصل ہی ہے۔

حوض کبیر وہیہ نجاسات فاحتلا قییل
 ہونجس و قییل یس بجیس بہ اخذا کثو
 مشایخہ بخاری صاحبہم اللہ تعالیٰ ذکرہ
 فی الدخیرۃ۔
 غفرلہ قریب اول کی تفسیل کی،
 لکنہیں اللہ شیا غشیاً بک
 اور وہم کی ۱

حوض کبیر وہیہ نجاسات فاحتلا قییل
 ہونجس و قییل یس بجیس بہ اخذا کثو
 مشایخہ بخاری صاحبہم اللہ تعالیٰ ذکرہ
 فی الدخیرۃ۔
 غفرلہ قریب اول کی تفسیل کی،
 لکنہیں اللہ شیا غشیاً بک
 اور وہم کی ۱

حوض کبیر وہیہ نجاسات فاحتلا قییل
 ہونجس و قییل یس بجیس بہ اخذا کثو
 مشایخہ بخاری صاحبہم اللہ تعالیٰ ذکرہ
 فی الدخیرۃ۔
 غفرلہ قریب اول کی تفسیل کی،
 لکنہیں اللہ شیا غشیاً بک
 اور وہم کی ۱

حوض کبیر وہیہ نجاسات فاحتلا قییل
 ہونجس و قییل یس بجیس بہ اخذا کثو
 مشایخہ بخاری صاحبہم اللہ تعالیٰ ذکرہ
 فی الدخیرۃ۔
 غفرلہ قریب اول کی تفسیل کی،
 لکنہیں اللہ شیا غشیاً بک
 اور وہم کی ۱

حوض کبیر وہیہ نجاسات فاحتلا قییل
 ہونجس و قییل یس بجیس بہ اخذا کثو
 مشایخہ بخاری صاحبہم اللہ تعالیٰ ذکرہ
 فی الدخیرۃ۔
 غفرلہ قریب اول کی تفسیل کی،
 لکنہیں اللہ شیا غشیاً بک
 اور وہم کی ۱

۱۔ نیتہ المصلیٰ فصل فی الخیاض
 ۲۔ غفرلہ المستمسک شرح نیتہ المصلیٰ
 ۳۔ نیتہ المصلیٰ
 ۴۔ غفرلہ المستمسک شرح نیتہ المصلیٰ
 ۵۔ غفرلہ المستمسک شرح نیتہ المصلیٰ
 ۶۔ غفرلہ المستمسک شرح نیتہ المصلیٰ
 ۷۔ غفرلہ المستمسک شرح نیتہ المصلیٰ
 ۸۔ غفرلہ المستمسک شرح نیتہ المصلیٰ
 ۹۔ غفرلہ المستمسک شرح نیتہ المصلیٰ
 ۱۰۔ غفرلہ المستمسک شرح نیتہ المصلیٰ

اختیار کیا ہے، اور عید الواحد سے بھی اس پر کئی بار
فتویٰ دیا اور اگر کبریا فتویٰ بھی اسی طرح فتویٰ دیتے
تھے اور فرماتے تھے کہ کبریا پانی باری پانی کے حکم میں ہے
انتہی۔ (ت)

زادہی نے یوسف الزہدانی سے نقل کیا ہے کہ انہوں
نے فرمایا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (ت)

حوض ناپاک پر گیا پھر اس میں بہت سپائی داخل ہو گیا
اور نکل گیا تو ایک قول ہے کہ حوض پاک ہو گیا خواہ نکلے
واپا پانی نہ رہی ہو اور ایک قول یہ ہے کہ جب تک
استنا پانی نہ نکلے جتنا کہ حوض میں تھا پاک نہ ہو گا جبکہ
ایک قول یہ ہے کہ جب تک حوض کا دھواں یا مین نکلے
پانی نہ نکلے پاک نہ ہو گا اور ایک قول یہ ہے کہ پاک
ہو جائے گا خواہ کچھ نہ نکلے۔ (ت)

میں کہتا ہوں وہ دو چیزوں میں متفرق ہیں ایک
تو داخل ہونے والے پانی میں کثرت کی قید نکلنے
میں، جبکہ تمام فقہاء نے یہ قید نہیں لگائی ہے اور
"کثرت" نے فرمایا اگرچہ داخل ہونے والا پانی قلیل
ہو اور اگر یہ دانہ تعالیٰ اعلم آخری قول کی
رعایت ہے کیونکہ یہ بڑے حوض کے ساتھ خاص ہے،

حقہ، بخاری و حکذ افتخار عبد الواحد
مراسی و حکذ اکابر یفتی الفقیہ ابو بکر
العزیزی و کان یقول الماء الكثير من حكم
الغار لم يدرى استبرأ
پھر فرمایا:

و نقل الزاهدی عن یوسف الزہدانی انه
قال وبه یفتی
بزاز یہیں ہے،

تنجس الخوص ثم دخل فيه ماء كثير و خرج
منه ايضا قيل طهر الخوص و ان قد
الخصر و قيل لا حتى يخرج مثل ما فيه
وقيل مثلاً و اثلثة امثاله وقيل يطهر
وان لم يخرج شئ قال يوسف الزهري رحمه
الله تعالى وبه يفتي

ہو جائے گا خواہ کچھ نہ نکلے۔ (ت)

اقول لغرض ثبوت این احد هما قید
الكثير في الماء الداخل و هم قاطبة
اس سلسلہ و قال شوان قل الماء اقل
كانه والله تعالى اعلم رعایة للفقہ
الاخیر او یختص بالحوض الكبير قد دل علی
كبره بدخول الماء الكثير و الا تعرض یا ذ

سے علیہ

سے علیہ

فرانی کتب خانہ پشاور ۸/۴
مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۸/۱

نوع فی الخوض باب النیاء
سے بزاز علی الحنفیہ

مثلیہ و انما یدکون مثلاً و ثلاثاً قال شافعی
لتحیث الغسل والاول قیاساً علی البس
فان نوح ما فیہا لہا تطہیر افادہ فی البدائم
اما التثنیۃ فلا وجہ لہا ہذا ثم قال غ
الحمیۃ لکن فی الذخیرۃ قسلاً ہذا
المسألة و فی فتاوی اہل مسرقند
غدیہ کیسک کی موت فیہ ما فی الصیف
ویروث فیہ الناس والدواب و قد ذکر
ما قد منعت الخانیۃ و غیرہا عشرۃ
کتب فی الاصل الث من قال فیہ قیاس
الجواب فی ہذا المسألة یكون الجواب
ایضاً المسألة التی ذکرہا المصنف ثمان
البار الذی یدخل او لا یدخل علی حالہ
نجس او مکان نجس فهو نجس و ای کان
یدخل علی طہرہ یتطہر فیہ حق یصیر
عشراتی عشر ثم یصل بالنجس فهو طہر
قال فہذا قول ثالث فی المسألة
المدکورۃ تخریجاً کما یسکن ان یتألف
القولان المدکوران فیہا انصافاً ہذا
المسألة التی ذکرہا فانہ عن الذخیرۃ
یضاً تخریجاً ثم

اس میں بطور نص ہے جس کو ہم نے ذخیرہ سے بطور تخریج نقل کیا ہے: (ت)

اقول رحمہ اللہ المحقق لا تنکیث

تو کثیر پانی کا داخل ہونا محض کی بڑائی پر دلالت
کرے گا اور دوسری چیز دگنا ہونے کی زیادتی اور
دوسرے قضا ایک گنا اور تیس گنا کا ذکر کرتے ہیں
تو دوسرا حوض میں تثلیث کے لیے ہے اور پہلا
کنز پر قیاس کرتے ہوئے ہے، کیونکہ کنز میں
چونکہ ہے وہ اگر نکال لیا جائے تو کنز پاک ہو جائیگا
بدائع میں یہی ہے اور دگنا ہونے کی کوئی معقول
وجہ موجود نہیں، ہذا۔ پھر جلیہ میں فرمایا "اذا لم یسکن
ذخیرہ میں اس مسئلہ سے قبل اور اہل مسرقند کے
فتاویٰ میں ہے کہ اگر کوئی بڑا تالاب ایسا ہو جو
گرمیوں میں ٹوٹ کر جاتا ہو اور اس میں انسان اور
چوپائے بول و برا کرے ہوں (تو اس کا حکم وہ بیان
کیا ہے) ثور، اسل میں خانیہ و فسیحہ
دس کتب سے نقل کیا) فرمایا اس مسئلہ کے جواب
پر قیاس کرتے ہوئے مصنف نے جو مسئلہ ذکر کیا ہے
اس کا بھی جواب ہر گاہ اور وہ یہ کہ اگر داخل ہونے
والا پانی پہلے نجس پانی پر داخل ہوتا ہے یا نجس جگہ
پر تو وہ نجس ہے اور اگر پاک پر داخل ہوتا ہے اور
اس میں ٹھہرتا ہے یہاں تک کہ وہ دودھ ہو جائے
پھر نجس سے متصل ہو تو وہ پاک ہے فرمایا یہ مسئلہ
مذکورہ میں بطور تخریج تیسرا قول ہے اور وہ مذکور قول

میں کتاب میں اللہ محقق پر رحم کرے و تو

ولا تحريم اما الثاني فظاهر فان المسألة
المدكوكة مسألة المتعمد حوض كيد وقيه
بجاسات فاعلمنا والحق اوسد تموها عن
الذ حيرة عند ركيد لا يكون فيه ماء في
الصيف ويروث فيه الناس والدواب و
اي فرق بينهما الا في اللفظ فلا قياس ولا
تغريض بل القولان المذكوران في المتن
منصوص عليهما في مسألة الذ حيرة والتفصيل
المدكور فيها منصوص عليه في مسألة المتن
واما الاول فلانه ليس لاحد ان يقول ان
وان حكر في لطف المحوس قبل وصوله
الى الجرح يتجسس حين يصل اليه وكيف
يتجسس وقد مر من كثير من حلاله
فالتفصيل المذكور في الذ حيرة هو
المراد قطعاً في القول الاول والماطودا ذكره
للعلم به كما قدم ههنا من المنصوص حيث
قلنا في هذه المسألة او امثالها ان العلماء
ظاهر فهو مشروط بكونه لا اثر للنجاسة
فيه فترك التقييد به في ذلك للعلم به و
اذا كان الذ حود عه في ذهين بك الوهم
الى تخلفهم في ذلك وهم من ذلك بتراد
اه فكل يسوغ لاحد ان يجعل التقييد
بعدم ظهور الاثر قولاً من ابي في المسألة
وقد اشرنا اليه بعد ذكرنا بطلان الثالث
فما قرأ الا قولنا التفصيل المذكور

ثليث ہے اور نہ تخریج ، دومرا تو ظاہر ہے کہ اگر مسئلہ
مذکورہ متن کا مسئلہ ہے کہ ایک بڑا حوض پر جس میں
نجاستیں ہوں اور بھر جائے ، اور جس کو تم نے ذخیرہ
سے نقل کیا ہے یعنی بڑا قاب جو گرمیوں میں خشک
ہو جاتا ہے اور اس میں انسان اور جانور بولی و بارہ
کرتے ہوں ، ان دونوں میں اصلی فرق کے علاوہ اور
کیا فرق ہے ، تو نہ قیاس ٹھیک ہے اور نہ تفسیر
درست ہے بلکہ دونوں قولی برتن میں مذکور ہیں اور
ان کو ذخیرہ میں مراعت سے ذکر کیا ہے اور اس میں
جو تفصیل ہے وہ متن میں منصوص ہے لیکن پہلے تو
اس کی وجہ یہ ہے کہ کوئی شخص یہ نہیں کہہ سکتا جبکہ
پانی حوض میں گریو جس تک پہنچنے سے پہلے ، تو وہ نفس
ہو یا بیک ، سب وہ نجاست تک پہنچے گا ،
اور جس کیسے ہو گا حالانکہ اس کو کثیر فرض کیا گیا ہے
یہ اجابت کے خلاف ہے تو جو تفصیل ذخیرہ میں ہے
وہی قطعاً مراد ہے پہلے قولی میں اور اس کو ذکر
اس لیے نہیں کیا کہ وہ پہلے ہی معلوم ہے ، جیسا
کہ تم نے یہاں کہا ہے کہ یہ بات معلوم ہے جبکہ ہم
نے اس مسئلہ میں اور اس جیسے مسائل میں کہا کہ
پانی پاک ہے ، مگر اس میں یہ شرط ہے کہ نجاست
کا اثر اس میں ظاہر نہ ہو تو اس قید کو معلوم ہونے
کی بنا پر چھوڑ دیا گیا ہے ، اس سے آپ خافضل
نہ ہوں ورنہ آپ ان کو خطا کا قرار دیں گے حالانکہ
وہ بے قصور ہیں اور تو کیا کوئی اثر کے ظاہر نہ ہونے
کی قید لگانے کو چوتھا قول قرار دے سکتا ہے

فی المکتب العشرة والطلاق الطهارة وما مله
التوضیح۔

اور ہم نے تیسرے ضابطہ کے بعد اس کی طرف اشارہ
کیا ہے۔ تو وہاں صرف دو ہی قول ہیں مذکورہ تفصیل

دوسری کتب میں ہے اور ملتا کا اطلاق ہے۔ (ت)

فقہ اقول وہ استعین (اثر سے چاہتے تھے میں کتا پڑھا) یہاں دو بحثیں ہیں
بحث اول ہم اوپر بیان کر آئے کہ جہاں آب نہیں مگر فضا میں اس کا اپنے میں طبع سے رواں ہونا اور
فضائے غیر محدود غیر مقصور اور محدود بطون عرض میں بھی موجود بارش یا سیل وغیرہ کا پانی کہ اوپر سے بہتا ہوا
آیا اور بطون عرض میں داخل ہوا وہ قطعاً آب بھی ہو رہا ہے جب تک کثرتہ مقابل پر جا کر کثرتہ نہ جائے۔
اولاً جاری کی دونوں قسمیں اشہرہ اظہر اس پر صادق ہیں وہ ایک تنہا کیا ایک گٹھا بہا لے جائیگا
اور جسے شک جب تک اس کا بہاؤ نہ ٹھہرے بہتا ہی کہا جائیگا اہل معرفت میں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ سیلاب عرض
کے کنارے تک پہنچتے ہی ٹھہر گیا اس میں روانی نہ رہی جب تک بحر کے آب ال نہ دوسے پہلے کنارے پر ٹھہر جائے
تو عرض کو بحر سے کوئی اور آپا لے کیوں کر۔

ثانیاً نہ جاری میں سیلاب کی حد اگر گری آب چاہئے کہ وہ نہ جاری نہ رہے جب تک بحر کے
آب ال نہ جائے کہ اعتبار دوسرے کے ہے آب رشتے آب یہ سیلاب ہے جسے جوف نہر میں داخل ہوتے ہی
سکھ مان لیا گیا۔

ثالثاً شایعہ کا پانی کہ چھت پر بہتا پڑاؤں سے گرنا بھی فاضل میں رواں ہو قطعاً آب جاری ہے اگرچہ
ابھی مکان کی نالی سے بھی نہ نکلے مکان کی چھت تک لبرز کر کے دیواروں پر سے آب ال دینا تو قیامت ہے۔
پہلے میں ہے :

ان كانت الانجاس متحركة على السطح دله
تلك حسد الميزاب ذكوهين جف ابان
راي تليد محمد م صهما الله قصا لے
انه لا يصير نجسا حاله يتغير و حكمه
حكم الماء الجاري وقال محمد ان كانت
النجاسة في جانب من السطح او جانبين
لا ينجس الماء ويجوز المتوضوء به و امت
كانت في ثلثه جوانب ينجس احتساباً

اگر نجاستیں چھت پر پر آگندہ ہوں اور پڑنا لے سکھیں
نہ ہوں تو قیسی بن ابان نے ذکر کیا یعنی قحط کے
شاگرد نے کہ وہ جس نہ ہو گا جب تک کہ متغیر
نہ ہو اور اس کا حکم جاری پانی کی طرح ہے اور محمد
نے فرمایا کہ اگر نجاست چھت کی ایک جانب یا
دو جانب ہو تو پانی ناپاک نہ ہو گا
اور اس سے وضو جائز ہے اور اگر نجاست تین
کناروں پر ہو تو غالب کا اعتبار کرتے ہوئے پانی

پہنچ رہی ہے

لو كان على السطح حذرة فوقه عليه المطر
فما من الميزاب النكات التي سمة عند الميزاب
وكانت الماء يلاقي العذرة او اكثره
او نصفه فهو نجس والا فهو طاهر واقت
كانت العذرة على السطح في مواضع
متفرقة ولو تكن على مائس الميزاب
لا يكون نجسا وحكمه حكم الماء الجبسي
حفظ في السراج الوهيد وفي بعض

نعتي قال مثي حنا، لمطر مادري بطر
فله حكم الجبسي حتى لو اصاب العذرات
على السطح ثم اصاب ثوبا لا يتنجس الا
ان يتغير المطر اذا اصاب السقف وسف
السقف نجس سة فركف و اصاب الماء ثوبا
و لصحبه انه اذا كانت المطر لونه قطع
بعد فها سال من السقف طاهر هكذا
سف المحيط وفي الغاية اذا لم يكن متغيرا
كذا في التاخر غائية واما اذا انقطع
المطر وسال من السقف شئ فما سال فهو
نجس هكذا في المحيط وفي النوازل قال
مشايخنا للتأخرون هو المختار كذا

اگر چہت پر پاشا نہ پڑا ہوا دربارش ہو جائے پھر پناہ
بے تو اگر نجاست پناہ کے پاس ہو اور کل پانی
پاشا سے جگ کر آ رہا ہو یا اکثر یا نصف تو وہ
ناپاک ہے ورنہ پاک ہے اور اگر نجاست چھت پر
متفرق جگہوں پر ہوا دربارش کے سر پر نہ ہو تو ناپاک
نہ ہوگا اور اس کا حکم جاری پانی کا سا ہے۔ اسی
طرح سراج الوہد میں ہے اور بعض فتاویٰ میں ہے
کہ ہمارے مشایخ نے فرمایا اگر بارش ہو رہی ہو تو
جاری پانی کے حکم میں ہے یہ نہ کہ اگر گریہ پانی
چھت پر پڑے ہوئے پاشا سے جگ کر بھی آئے
اور پھر کپڑوں کو لگ جائے تو کچھ ناپاک نہ ہوں گے۔
ہاں اگر بارش متغیر ہو جائے جبکہ چھت پر پہنچے اور چھت
پر نجاست ہوا دربارش چھت پہنچے اور یہ پانی کسی
کپڑے پر لگ جائے تو صحیح یہ ہے کہ اگر بارش ابھی
منقطع نہیں ہوئی ہے تو جو پانی چھت سے بہا وہ
پاک ہے، حکذا فی الہیط۔ اور قیاس میں ہے کہ
جبکہ متغیر نہ ہو اور اسی طرح تاتار غائیر میں ہے اور
اگر بارش بند ہوئے کے بعد چھت سے پانی نیچے
تو جو بہا ہے وہ ناپاک ہے کذا فی الہیط اور نوازل
میں ہے کہ ہمارے مشایخ نے فرمایا

فی التماس خانیة آله

تمنا ہے کذا فی التماس خانیة آله (ت)

اقول سال من السقف ای وکت
کما قد مر اما السائل من العیزاب فیمارس
قطعا وان وقف المعطر کما قد مرنا -
میں کہتا ہوں چھت سے پہلے کا مطلب چھت
سے ٹپکنا ہے جیسا کہ غزالی اور چوہان نے سے بہت ہے
قطعا جاری ہے خواہ بارش ٹھہری ہوئی ہو (ت)

باجملہ آئے والے پانی کے بلبل حوض میں جاری ہونے سے اسکا رخا ہر نہیں ہاں جب حد مقابل پر پہنچے
جہاں جا کر لگ جائیگا یا تو یک پہنی تو آگے نہ بڑھے گا بلکہ اوپر چڑھے گا یہ حرکت طبعی نہ ہوگی بلکہ قسری خلاف طبع تو
اُس وقت پیشک جریان جاتا ہے گا۔
بجھشت دوم آب بکس کی تعبیر کو آب طاهر سے مل کر اُس کا جاری ہونا و کار ہے یا آب طہر جاری کا اُس پر
آگہا کافی اول نص محرر الذہب نام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے،

طی س و التماس من جامع الرهونر عمن
التمسناشی عن محمد المائم كالماء والذابس
و غیر ہما طہر سقہ باجرائہ مع جنسہ
مختلفا ہے۔
اور رد المحتار میں جامع الرهونر عمن سے ترجمہ ہے
کہ بچھو والا جیسے پانی (اور شیر وغیرہ) اس کی طہارت
اس کو اسی کی جنس کے ساتھ طہار جاری کر دینے سے
مائل کرتی ہے۔ (ت)

اقول اور اسی کے نزدیک ہے اُسے قول دائر و سائر الماء الجاری یطہر بعضہ بعضا
(کبھی بارش پانی بعض دوسرے پانی کو پاک کر دیتا ہے۔ ت) کے تحت میں لانا۔

عالمہما اذا جبریا مختلفین كان بعض
الجاری طاهر او بعضہ نجس فیطہر
الاول الآخر بخلاف ما زاد العیجر النجس
وقد یسكن انت یستأنس للشافی بما قد مرنا
فی الاصل الرابع عن الحلیة عمن
المحیط الرضوی ان الماء الجاری لما اتصل
به صافی الحکمر جاری آله فکثر ذکرہ
کیونکہ وہ دونوں جب مل کر ہیں تو بعض جاری پاک
اور بعض نجس ہوگا تو پہلا دوسرے کو پاک کر دے گا
بخلاف اسی صورت کے جبکہ نجس جاری نہ ہو اور دوسرے
کے لیے جو ہم نے پہلی اصل میں حلیہ سے لفظ روضہ
سے نقل کیا ہے استدلال ہو سکتا ہے کہ جب جاری
پانی اس میں مل گیا تو جاری کے حکم میں ہوگا اور
لیکن اس کا تذکرہ انہوں نے وہاں کیا ہے جہاں

لے فتاویٰ ہندیہ مفصل الاول فیما یکرز
لے رد المحتار مطلب یطہر الحوض بجزو الجریان
۱۴/۱ قرانی کتب خانہ پشاور
۱۳۴/۱ مصطفیٰ آبادی معمر
۳ حلیہ

فی اشتراط الخروج من الجانب الآخر
وان قبل فالحسد والاتصال فی الجریان و
معلوم ان الجری بعضه لا یصل ما فیہ
و یحکم بطہارۃ النکاح فذلک صامخ
الحکم جاسریا فافہم۔

دوسری جانب سے نکل جانے کی شرط لگائی ہے خواہ
حکم ہی ہو تو مراد جاری ہونے میں اتصال ہے اور
یہ معلوم ہے کہ جاری بعض ہی ہے کل نہیں ہے،
اور حکم کل کی طہارت کا لگایا جائیگا اور اسی لیے
فرمایا کہ یہ جاری کے حکم میں ہو گیا۔ (ت)

فقیر کے نزدیک خشاء اختلاف یہی ہے اُن بعض نے جبکہ دیکھا کہ نیا آٹے والا پانی ہوتا ہوا اس آب نجس
سے طاس کی طہارت کا حکم دیا پھر اگر نجاست غیر مرئیہ ہے یا مرئیہ تھی اور نکال دی گئی جب تو پا ہر ہے کہ اُن کے
طور پر سب پانی پاک رہتا چاہیے اگرچہ حوض صغیر ہو کہ جاری میں کثیر کی شرط نہیں اور آب جاری جب نجاست
غیر مرئیہ پر وارد ہو اُسے فنا کر دیتا ہے کما حقیقۃ فی الاصل العاشر (جبرائیل تحقیق نے محل ماثر میں کہہ دیا
تو بعد وقت اگر محل قلیل میں ٹھہرا نجاست ہی معدوم ہے یا نجاست مرئیہ باقیہ میں ضرور کچھ حل دیکار کہ وقت
و وقت پر کثرت عود نجاست نہ ہو سکے اور جو نہ رہے یہ نظر ذہنی کہ آب داخل اگرچہ جاری ہو مگر آب نجس کو جاری
نہ کیا کہ بطور حوض میں دُکا ہوا تھا اور سب سے زیادہ شکر اُسے آگے بڑھنے کو جگہ نہیں تو آٹے اصل اُسے
آگے نہ بڑھنے کا بلکہ اوپر چڑھ جائیگا تو اُس کا اجزاء نہ ہو گا جو اُس کی طہارت کو دیکار ہے مگر یہ کہ حوض بھر جانے
اُس وقت تک تو سب ناپاک ہے اب جو آٹے گا پاک ہو جائے گا کہ اب آگے بڑھنے اور مقرر میں آتے تو کچھ
دیکھیں ہے اگر کچھ مانا کہ بطور حوض میں آب نجس کا اجزاء نہ ہو گا کچھ غسل یعنی دھونا تو ہو جائیگا کہ آب جاری ہوتا ہوا
آکر اُس کے تمام اجزاء پر پھیل گیا۔

اقول اولاً پانی کو دھونا شہرح سے معذور نہیں مگر وہی طہار سے طہار اُس کا اجزاء۔
ثانیاً غسل ہو گا تو فقط سطح بالا سے آب نجس کا امداد کوئی جادہ شئی نہیں کہ ضرورتاً غسل سطح قائم تمام
غسل کل ہو،

و هذه قاعدة استنبطها الفقير مما
فتح القدير في بيان مذهب الصاحبين
ان كانت الاذنة جاسدة فطهر بالغسل
اذا هي ذائبة فطهر بجدى ميت

یہ غائدہ خود فقیر نے جہاں صاحبین کا مذہب فتح فقیر
میں بیان ہوا ہے میں نے مستنبط کیا ہے، اگر اُردو
خشک ہو تو دھونے سے پاک ہو جائیگا اور یعنی
مردہ بکری کے بچے کے پیٹ سے نکالنے لگے ہوں تو کچھ

لتنجسہا عند ہما بوعائہا المتنجس بالہو
 واستظہر فی مواہب الرحمن و ذکر
 طہاس تھا جامدۃ بالفصل کافتح وحند
 الامام طاہرۃ لانہ لا اثر للتنجس شرعا
 ما تحت فی الباطن الفیاضۃ فضلا عن
 ظہرها فتحر وهو الرابعہ درو الافحہ
 الدین فی بطن الجدی المراضع
 فتح اور یہی راجح ہے در اور انہ اس دودھ کو کہتے ہیں جو بکری کے شیر غوار پچنے کے پیٹ میں
 ہوتا ہے۔ (ت)

مثلاً علی التعلیم (فصل دوم) اگر تم کہیں یہ بتاتے ہو کہ غسل کے لیے تشیث و رکاب ہوتی یا نہ ہوتی
 غلبہ علی۔ ہر حال میں غسل کا مفہول پہلے سے زوال منہ کہ جب تک جہانہ ہر مفہول سے زوال نہ ہوا
 نہ ہوا تو حکم طہارت نہ ہوا۔ یوں بھی فرود لازم ہو گیا ظاہری وجہ سے جو رہنے پر کھنچا ہوا۔

اقول مگر جس دن قل دوم پر بحث دوم دار برنی یہی قول دل پر بحث اول وارد ہوگی۔ ان
 اکابر نے بطور حقیقی میں سید ابی کریمؑ کی تشریحات و تفسیرات کو جواب دہ
 میں غلبہ و غلبہ اور جواب نمبر اول دوم میں حکم العلماء و فقہاء ہندوئی و فقہاء سمرقندی اور اصل موم
 میں تبیین و فتح و بحر و محیط و قوس شیعہ و امام حشام شہید و تاجار خانہ و ظہیر و چندہ اور اصل جواب دوم
 میں متنبی و محیط رضوی و محیط و خلاصہ و رد المحتار و درجہ تفسیر و امام ابو کریم حشام و غیرہ اور اصل ششم
 میں شریعت ہدیہ و غیرہ سے گزریں گی کہ یہ توجیہ واضح ہے کہ جو نجس پانی حوض میں تھا اس کے جریان و تظہیر
 کے لیے خروج ضرور ہے تازہ پانی کو اوپر سے آیا ان سے اس کے جریان کی نفی نہیں ہوتی مگر ان خصوص کثیرہ
 کی جواب جو مراد اس آب انہی کے جریان کا ابطال کرتے ہیں اگرچہ بطور حوض میں کتنی ہی دودھ حرکت
 کرتا ہے مثلاً

اولادہ تفریحیں کہ پانی اگر بطور حوض میں وہ دودھ رہنے سے پہلے نہایت سے ملے گا جتنا آتا جتنا
 ناپاک ہوتا ہے جیسا کہ جواب چہارم میں امام صفار سے گزارشات حکم العلماء نے اُسے مقرر رکھا اصل ہشتم
 لغائی امام قاضی خان و جو اہر اخلاطی سے اور ایسا ہی غزائہ المقتین و فادائی وغیرہ میں ہے مثلاً میں اس پر
 تقریر ہے غلبہ میں اس کے معنی ہیں اگر جاری مانا جاتا وہ دودھ نہ رہا کیا شرط ہوتا کہ جاری کتنا ہی جلیل ہو ناپاک

نہیں ہر سکتا جب تک نجاست سے اسی کا کوئی وصف نہ ملے تو ٹکے کی دعا کا مسئلہ اصل ۹ میں مقرر۔

ثانیہ یہ تعلیل و شرط نہ تھی ہوتی تو اس مسئلہ دارہ کا نفس حکم کر تے ہی معتد بہا میں رہتا ہے اور وہاں سے خود اُسے جاری نہ ماننے پر ہر پانی کا ہر حصہ جواب چارہ میں نہیں دے دیتا بلکہ وہ صغار و علیہ اور خیم میں علیہ و علیہ اور اس کی اصل شستم میں خانیہ و غزوانہ المقتین و عیظ و علیہ و غلاضہ و فح و قناوی شمر قند و کبیرہ و ہندیرہ و غیاثہ و ذوقیرہ و فرسٹ آخر قاضی خان و جواہر الاحاطی سے تصریحیں اور نصیحتیں مقرر ہیں کہ حوض کشتنا ہی کبیرہ جب اس میں قلیل پانی ناپاک تھا پھر پانی آیا اور لبالب بھر گیا ناپاک ہی رہا۔ بھلا جب تک حد قلت میں تھا یہ کہہ سکتے تھے کہ آئے، اور پانی اگرچہ اپنے داخل ہونے سے دوسری جانب پہنچے تک جاری رہا مگر وہاں ہا کر تو رک گیا اور یہ قلیل اور نجاست یا آب نجس سے متصل قواب ناپاک ہو جائے گا اسی طرح جو پانی آتا ہے اسے گاہ حد قلت تک یہی حکم پائینگا وہم اما قناوہ اصل مادہ داخل صا رہیسا کا حکم داخل تھا جس مگر حوض تو کبیرہ جب حد قلت سے آگے بڑھے گا کیا کہا جائے گا۔ آیا بہتا ہوا اور پھر اکثر ہو کر تو کسی وقت قابل قبول نجاست نہ ہوا پھر یہ حکم کیوں ہے کہ لبالب بھرنے پر بھی سب ناپاک۔ بلکہ لازم تھا کہ یا تو حد ہلا کر جہاں سے حد کثرت ہے (اور ممکن ہے کہ حوض کبیرہ کا منظم حصہ وہی ہو) پاک کہیں اور حد قلت سے نیچے تک ناپاک یا نظر بان کہ حصہ زیریں مقدار میں نہ ملے کے باعث بالکاتیات سب ناپاک۔

اقول اور ظہار ایسی اقیس ہوتا آخر یہ دیکھا کہ حوض کشتنا ہی حقیقی ہو بلکہ گھر سے گھر کنواں اگر لبالب بھر کر اُس جگہ اور سے نیچے تک سب پاک ہو گیا کہ آب جاری ہو گیا حالانکہ کشتنا حرکت جریانی صرف اوپر کے قلیل حصہ کو پہنچے گی آئے اور پانی جہاں تک کے پانی کو دبا کر ساتھ بھا کر اُبلے اُبلے گا اُسے بھی جریان واقع ہوگا نیچے گزرنے تک کے پانی کو خبر بھی نہ ہو گی اور پھر اس سب پاک۔ اُسی لیے کہ صورت واحد و شئی واحد ہے نہ ہی آب بیشیر کہ صورت واحد رکھتا اور اپنی قلیل حصہ کثیر اور نیچے سب قلیل ہے اور نجاست را سب پڑی کہ تر تک پہنچی سب پاک رہے گا ورنہ آب کی کثرت و طہارت تر تک مل کر سے گی کذا ہذا۔

فان قلت فی الجواب

حماہان العبرة فی النکثۃ والفتلۃ لاوان
لوقوع وھذا کان قلیلا عندہ و المستشہد
بہ حکثوا فافترقا اما المجریان فصعب
بنفسہ لالھ ظنیہ نکثۃ اوقلۃ وقت
الوقوع فاما اجسری وجہہ وھو شئی واحد

اگر تم ایہ دون کی طرف سے جواب میں یہ
کہہ کر کثرت و قلت میں اعتبار کرنے کے وقت کہو
اور یہ گرتے وقت قلیل تھا اور جس سے استدلال کیا جارہا
وہ کثیر ہے تو دونوں میں فرق ہو گیا، اور جاری ہونا
تو وہ بنفسہ معتبر ہے اس میں کثرت و قلت کا کوئی
اعتبار نہیں، وقوع کے وقت میں، تو جب وہ جاری

فقد جرى كله فلا يقياس عليه طهارة الا
لاستقراره على الكثرة فانها غير المحرمة
اقول اولاً اذا احسنت طهارة الحبل
لاجل الجريان انقطع حكم وقت الوقوع
فاذا وقف هناكنا الانب وقعه وهو حينئذ
كثيراذا العدة للوجه وما تحت تبعه
فما وقع الا في كثير والفصل الا ان بين
الاعلى والاسفل ما لكثرة والعلة خروج
عن حكم الوحدة وعلى هذا يلزم تنجس
الاسفل المستشهد به الصالان النجس
الراسل لوصل اليه الا حين قلته
وثانياً لئلا يفسد فهدا مفسر مسعود
بافعال الماء الداحل حيث كان جازياً
حق الوصول الى المستقى والصورة واحدة
فقد جرسه الحبل فاستقت الجاسة رأساً
اتكملت غير مربية وكذا الوضوء قد اخرجت
فلا معنى لعدده حين استقراره ولو على القنة
واشعلت الى الا على الكثرة باقية طافية فله
يتنجس اذا استقر كثير او قد طهر ما تحته
بالجريان فلا يبقى الا ما اذا كانت مربية
باقية سائبة وكلامهم مطلق عام للمصور
قاطبة .

ہر اس کی سطح سے حالانکہ وہ شے واحد ہے تو گویا کل جاری
ہوا، تو اس پر اوپر والے کی طہارت کو قیاس کرنا
درست نہ ہوگا کہ وہ کثرت پر مستقر ہے کیونکہ یہ
جریان نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں اولاً جب ہم نے کل کی طہارت
کا حکم لکھا یا جاری ہونے کی جیسے تو گرنے کے وقت کا
حکم منقطع ہو گیا، تو جب ٹھہرا تو گویا وہ ابھی گرا ہے
اور اس وقت وہ کثیر ہے کیونکہ اعتبار سطح کا ہے،
اور جو اس کے نیچے ہے وہ اس کے تابع ہے تو
کثیر ہی میں آتی ہے اور اعلیٰ اور اسفل میں اس
کثرت و قلت کے اعتبار سے فرق کرنا حدت حکم سے
مسند ہج ہو گا اور اس بنسٹا پر نیچے
والے کا جس پر لازم آئیگا جس سے استنبہ دینی
کیا گیا ہے کیونکہ نجاست واسیر اس تک نہیں
پہنچی ہے مگر قلت کے وقت یہ خلاف مفروض ہے۔
اور ثانیاً اگر تسلیم کر لیا جائے تو یہ ہمارے لیے ضرر ہے اور تعزیر

نافع ہو جائے گا، کیونکہ اصل ہونے والا پانی جاری
تھا یہاں تک کہ وہ اپنی انتہا کو پہنچا اور صورت واحد ہے
تو کل جاری ہو گیا اور نجاست اگر غیر مرئی ہو اور اس طرح
اگر مرئی نکال دی گئی ہو تو جسے ہم ہر جائیگی تو اس کے
لوٹنے کے کو قیاس معنی میں جب کہ پانی ٹھہرا ہوا ہو
اگر حکم ہی ہو اور وہ نجاست اوپر والے کثیر پانی کی
طرف منتقل ہو گئی، اگرچہ وہ اوپر تیز رہی ہو، تو جب کثیر پانی ٹھہرا ہو تو وہ ناپاک نہ ہو گا اور اس کا پھلا حد پانی کے
جاری ہونے کے وجہ سے پاک ہو گیا تو باقی رہے گا کہ جو مرئی ہو اور تہ میں باقی ہو اور ان کا کلام مطلق ہے اور

تمام صورتوں کو شامل ہے۔ دست

ثالثاً جواب چہارم میں عبادت حق اللہ پر دربارہ عرض فرما کر بھر کر بھی تاپاک دے گا اسی عدم تقسیم جزیان پر والہ ورنہ نجاست غیر مرتبہ یا مرتبہ کہ نکال دی ضرور زائل ہو جاتی۔

رابعاً تنبیہ جلیل میں غلبہ و محیط و غلبہ و غلبہ و غلبہ و غلبہ کی عبادت انکار اجلہ علی سفیدی ۳۵
تفسیر میں بھی و غلبہ بن الیوب رحمہ اللہ قتائی کے ارشادات کہ ایک طرح سے دوسرے میں مقابل آپ کے جزیان ہونے کو ان میں کہ مسافت ہونا ضرور نہ اس میں سے نکل کر اُس کے جوت میں جاسکتے ہوئے اُس میں وضو کیا جائے تو وضو نہ ہوگا اگر اہل میں حرکت کو جزیان ملنے تو جس وقت پانی اول سے دوم میں گر دے اور یہاں سے سختی تک پہنچا ہے اُس میں وضو ضرور آپ جاری میں وضو ہونا بیچ میں فاصلہ مسافت کی ضرورت نہ ہوتی کھانا اشرفا الیہ محمد ان ۴۷ عمارتوں سے روشنی کہ جو اس سیلان کو خود اُس آپ داخل ہی کا جزیان نہیں مانتے اور یہ اُنھیں وجہ سے کہ بکثرت اول میں گزریں اشکال سے غالی نہیں۔ اگر کہیں آب را کہ کے کثیر و ناقابل نجاست ہونے کے لیے صرف مساحت سطح آب یا طول و عرض وہ درود کافی نہیں بلکہ اتنا بھی درکار ہے کہ اس میں سے پانی باقیہ سے ہیں تو زمین کھل نہ جائے یہی صحیح ہے جایہ وغیرہ مکتب کثیر و اسی پر فتویٰ ہے تفسیر یہ غلطہ درایہ جو برہ و غیرہ اولہذا فتاویٰ امام اہل قاضی خان میر جہنم وغیرہ میں فرمایا: و نقطہ سہا میں اللہ وغیرہ کے ہیں

ان علاء صفت ثقب الحمد
واسط علی وجہ الحمد وکان عشر اے
عشر فان کان یحدث لوفرن مہ لا یخسر
ما تحتہ من الحمد لہ یفسد بوقوع
المفسد و اسکان یفسد و کان و دمن
عشر مہ عشر یفسد لہ۔
جب پانی برف کے سراخ سے
اوپر چڑھے اوپر پہنچے برف کے سطح پر اور پانی وہ درود ہو
اس ضرور کہ اگر کسی نے پتہ بھر کر اس سے پانی لے اور اس کے
بیچ برف نہ کھل تو مفسد کے گرنے سے فاسد ہوگا اور اگر نیچے لے
برف کھل گیا وہ پانی وہ درود نہ تھا تو وہ پانی فاسد
ہو جائے گا۔ (ت)

عندہ ولفظ لا و لیس حائز فیہ الذم و لا اولاً
ام فلیقتبہ فتأیث فاشد تد فی الرسالة
الاتیة ان شاع اللہ تعالیٰ ۱۲ منہ
غفر لہ۔ (م)
پہل دو کتابوں کے الفاظ ہیں کہ اس میں وضو جائز ہے
در نہیں اور خبر دار اس کا فائدہ آئندہ رسالہ
میں آئے گا ان شب ۱۰ اللہ تعالیٰ ۱۲ منہ
غفر لہ۔ (ت)

سہ غنیۃ المستملی شرح غنیۃ المصلی بحث عشر فی عشر سبیل الکیفی لاہور ص ۱۰۰

تحتہ انقباء و دوبا آئیں میں امام فقید ابو جعفر ہمدانی اور جمیع الحقائق میں دربارہ آسب جاری
نام بروست سے اور عبد العظیم علی المدد و جامع الرموز میں تصریح کی کہ دونوں باتوں سے پال لیا مراد
یعنی لب بھر کر لینے میں نہ کھٹے اور مستثنائی سے مخموم کہ اس کا اندازہ پانچ انگل دل ہے۔

حیث قال (الکافی) وحده الماء (عشر) آفة
عشروا لا ينحصر اس ضہ بالمعروفة (۱) ای برفہ
الماء بانکفین و هذا قول لبعض المشايخ
في تقدير العشق و عليه الفتوى كما سئ
الخلاصة و هذا عمل ما احتار من المقدار
والصق الذي هو خمس اصحابه تقریباً (۲)
قمتانی نے کہا کہ اگر پانی کا بالائی حصہ ایسا وہ درود ہو
کہ جو بھرتے سے پانی کی زمین نہ کھٹے یعنی دونوں باتوں
سے پانی اٹھانے سے۔ اور حق کی مقدار میں یہ بعض مشائخ
کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ غلامہ میں ہے
اور یہ وہ ہے جس کو تہ اہول میں سے اعتبار کیا ہے
اور حق تقریباً پانچ انگل ہے (۱) (۲)

اقول و هو تقریب قریب مشہود لہ بالتحسبۃ (۱) اپنی تقریب ہے تجربہ
اس پر گواہ ہے ۔ ت ۔ قرآب کثیر بھنے گویہ چاہیے کہ سو پانچہ مساحت میں
تقریباً پانچ انگل دل کا پانی پھیلے براہ کس اس سے کہ دل رستالاب یا حوض کے پادش کے ہاویا
چرخ و میز سے بھرتے ہیں ان کی دھار بھی اتنی نہیں ہوتی کہ تالاب یا حوض میں گر کر تمام سطح مطلوب پر اس
کنارے تک مٹا پانچ انگل پانی چڑھا دے پانی مطلقاً غالب مرکز ہے اس کے اجزاء زبردہاں اسی وقت تک وہ
سکتے ہیں کہ اوپر کے اجزاء ڈھکنے کی جگہ رہیں جب مٹی پانی کے ذرا آ کر کھیل جائیں گے پرنالے سے جتنے دل
کہ دھا۔ اتر رہی ہے زمین پر آ کر برک اٹنے دل پر رہے گی مٹا پھیلے گی یہی سبب ہے کہ مشاء حوض میں ایک
پور سے کہ رے سے پانی جس حجم کا اتار دے یا آنکھ دو ہزار جاری اور حوض کے کنارے حوض میں مٹا ساری ہے
قرعہ جتنے تھا کہیں لم آخر تک مٹا دے اور دوسرے کنارے پر مٹا اٹتے دل کا پانی ہرجاتا ہو جیسا کہ انیس
ہوتا بلکہ اس کنارے پر شدید بڑھتا ہے اور اوپر گزرا کہ دوسرے کنارے پر پہنچ کر یہ جریان ٹھہرتا ہے
تو مساحت کی کثرت کی لہذا وہ گے جیکر مٹا پانچ انگل دل ہر شدید ہو تو ہر وقت آب قیل ہے اتنا
ناپاک ہو گیا اور کیا وہ بھی روئی کم ہی رہی مایا کہ ہوا یہاں تک کہ حوض کبیر بھر گیا اور ناپاک ہی رہا وہاں
عظیم سیلابوں میں آتے اور اس سے زیادہ حجم کا پانی اس کنارے پر مٹا پڑھتا ہے گروہ دم کے دم میں

تالاب کو بھر کر بال دیں گے تو اس صورتِ ناز میں رہے گا ہی نہیں اور یا فرض اگر کبھی ایسی صورت ہو کہ
اُسے عظیم بہادری پانی آئے اور گناہ سے ہی پرک رہے تو یہ بقائیت نادر ہے اور احکام فقہیہ میں نادر کا
لحاظ نہیں ہوتا یہ ہے اُس حکم دائرہ سائر کا خشا اذ یہ ہے اُس قلیل کامفاد کہ کل صا و دخل صا و نجس
یہ ہے وہ غایت حد کہ تالاب میں باہر سے آئے اسلے پانی کو کاری مان کر کبھی بحال نجاست و نیر باقی تمام تالاب
کو پاک ٹھہرائے گئے ہی کبیر ہی اگرچہ مستطو و ضعیف و مستنجس نجاست غیر مرتبہ یا مرتبہ فوج کا اب بھی جواب نہ ہو۔
اقول مگر اس تقریر پر وہ صورت وار د ہے کہ اگر پانی تالاب میں داخل ہو کہ پینے وہ درود ہو یا پھر
یست سے ملا تو پاک نہ ہو گا کہ وہ درود وہی پاک اُنکل دل بھی تو رکاوٹ۔

اگر کیے ملنے سے پینے اُس پوری مساحت میں اُنکا دل پیدا ہونا بعید نہیں کہ پینے تو بستے میں ہوتا ہے
اور ٹھکی ہے کہ ملنے سے پینے کہیں ٹھہر کر دل پیدا کر لے پھرے۔ یہی برسے کہ صورت مذکورہ غایب میں ان غفلتوں
سے ارشاد ہوئی۔

واجبہ الداء في مكان طاهر وهو عشر في
عشر
اور پانی پاک جگہ اکثف ہو گیا اور وہ درود
ہے۔ (ت)

انكان الماء الذي يمدح في القدير يستقر
في مكان طاهر حتى يصار عشر افة
عشر
اگر وہ پانی جو تالاب میں داخل ہو رہا ہے پاک جگہ
ٹھہر گیا یہاں تک کہ وہ درود ہو گیا (ت)

في القدير ويجزائي في
انكان دحل في مكان طاهر واستقر فصار
حتى يصار عشرا في عشرة
نوفرو عليه
اور اگر پاک جگہ پانی داخل ہو کر ٹھہر گیا یہاں تک کہ
وہ درود ہو گیا۔ (ت)

انساب الماء الذي يدحل القدير اذ
اگر وہ پانی جو تالاب میں داخل ہو کر ٹھہر گیا یہاں تک کہ

۴/۴	فكشور ككشور	فصل الماء الراكد	۱/۴
۵/۱	"	فصل في المياض	۵/۱
۱/۴	فوریہ دھویہ سکھر	القدير العظيم	۱/۴

۱/۴ فادی قاضی غازی
۵/۱ غلامہ القادری
تک فتح القدير

یستقر فی مکان ظاهر حق صیغہ عشر اے جگہ نہیں ٹھہرتا ہے یہاں تک کہ وہ در وہ
عشریہ ہو جائے۔ (ت)

در نہ صرف وہ در وہ ہونے کے لیے کسی مکان میں ٹھہر کر جمع ہو لینا کیوں درکار ہوتا۔
اقول اس وقت کمال کیا فائدہ دے گا جبکہ اُسے آجے بڑھ کر کچھ سڑیوں سے ملنا ہے بڑے کا پھر اُسی
بچے پھیلنے سے جو اُس میں وہ گم نہ رہنے دیں گے۔

اگر کچھ انصاف نجاست یوں بھی ٹھکر کر آپ بچیں بڑھ کر اُس سے ملے۔
اقول یہ تصویر مرفوض کے خلاف ہے اور غائیہ میں الفاظ مذکور کے بعد تصریح ہے و ثلث تصدی
الی حوضہ النجاستۃ (پھر نجاست کی بڑھ کر تھوڑا کر جائے۔ ت) بقیر کتب مذکورہ میں ہے، ثلث
انتهی الی النجاستۃ (پھر نجاست تک پہنچ جائے۔ ت) بالجملة کلمات جہر پر کسی طرف اُس آنے والے
پانی کا بھی بطن حوض میں جریان درست نہیں آتا۔

وانا اقول وباللہ التوفیق تحقیق یہی ہے کہ وہ جاری نہیں ورنہ اگر مکان نصبت لٹے میں ناپاک
پانی جو جس میں نجاست غیر مرتبہ ہو یا غیر مرتبہ تھی اور نکال دی اُس کے بعد لٹا بھر دیا اور کناروں سے کچھ نکالا
بلکہ بھرا بھی نہیں کچھ پانی ڈال دیا جو اُس کے ایک کنارے سے دوسرے تک ہو گیا تو چاہیے کہ سب پانی اور لٹا
پاک ہو جائے کہ جو پانی ہر گیارہ در وہ نجاست غیر مرتبہ کو فنا کر دیتا ہے اور اُس میں کوئی مسامت شرط نہیں اور
بعد ناسے نجاست قلت پر استقر کیا مضر حال تک اس کا کوئی قائل نہیں یہ مشایخ کہ خروج اصلا شرط
نہیں کرتے ان کا کلام بھی حوض کیسے میں ہے و لہذا غیرہ و ذخیرہ و فلم زندہ کیسی میں فرمایا اذا کان الحوض کثیرا

عَلَى تَبْدِيلِهِ اسن سند کی تحقیق جلیل سالہ بیتہ الجیر میں آتی ہے ہاں سے ترفیق الی یہ توفیق ظاہر ہو گیا
کہ پانی کے فی نفسہ کثیر ہونے کے لیے حق درکار نہیں صرف اتنا ہو کہ زمین کہیں مکمل نہ ہو اور یہ جو اتنا ملحق شرط
کیا گیا کہ پانی لینے سے زمین نہ کیلے اُس حالت میں ہے کہ اُس کے اندر و ضرور غسل کریں اسس قعدیہ پر تو جیسے
مذکور کی گنجائش ہی نہیں واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ غفرلہ (م)

لے علیہ

۴/۱ ذیل کشور کھنڈر

۵۵/۱ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۶۷۷ مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

فصل فی الحیض

نیزہ المنصلی

بزانہ میں بظاہر عرض کو صفت کثرت سے مطلق رکھ کر فرمایا: ثم وخلق ما عکینو (پچھلے کثیر پانی
داخل ہوتا ہے) تفسیر میں ان کے حکم کی تسلیل یوں فرمائی:
(قیل لیس منجس) لکن تکبیراۃ کما تقدم
یہ سب کچھ پچھلے گزر چکا ہے۔ (ت)

قریباً اعتراض بھی اسی قول دوم پر رہا مگر یہ کہ ان کا کلام عربیہ باقریہ سے مخصوص کیا جائے۔ اب رہے وجہ ثلثہ
مذکورہ بحث اول اقول وہ استعین جو ظرف جس سے حفظ آب کے لیے ہوا اس میں پانی کی حرکت عرفاً
جریان نہیں کہلاتی مشک کی تہیں کھڑا پھر پانی ہوا سے دیا نہ ہا نہ کہ کر زربالا کیجے کہ پانی (دوسرے ادھر
ادھر سے ادھر جاتے اسے کوئی جاری ہونا نہ کہے گا۔ جب دہانے سے نکل کر بجے گا اب کیسے گے کہ پانی بہا یہاں
سے تیزی وجہ کا جواب ہو گیا کہ بطن ظرف میں متحرک کو عرفاً جاری نہیں کہتے اور مکان امد اس کی دیواری کوئی
ظرف آب نہیں اور نہ ظرف ہے مگر نہ ظرف جس بلکہ عمل جریان بخلاف تالاب اور عرض کے اگرچہ کبیر ہوا تو
بحدہ اللہ تعالیٰ قول جمہوری پر عرض تحقیق مستقر ہوا اور کہیں نہ ہو کہ

العمل علی قول الا حکمہ ید اللہ علی
الجماعة هذا حمله ما فاض علی قلب
الفقیر + من فیض النطیف الخیر + مسم
تشتت البال + و تراجم البال + و هجوم
الاحتاد + بانواع الفساد + واللہ المستعان
وعلیہ التکلان + ولا حول ولا قوة الا
باللہ العلی العظیم + وحبنا اللہ و نعلم
الموکیل + نعم المولیٰ ونعم النصیر +
سعدت العادوت و جاموا
ورجوت اللہ عجیرا
وکفی باللہ ولسیا
وکفی باللہ نصیرا

عملی اکثر کے قول پر ہی ہوتا ہے، اور اللہ کا ہاتھ
جماعت پر ہی ہوتا ہے، یہ سب کچھ فقیر کے دل
پر اترا، مہربان باغیر خدا کے فیض کرم سے ہے،
حالات طبعیت پر آگاہ اور سیم مصائب میں گرفتار
ہوں اور ماسدوں نے انگ کی قسم کے فساد پر پا کر کئے ہیں
اللہ ہی سے مدد مانگی جاتی ہے اور اسی پر بھروسہ
کیا جاتا ہے اور طاقت و قوت اللہ ہی سے ملتی ہے
جو بلند اور با عظمت ہے، ہمیں اللہ کافی ہے اور
معتبر کار ساز ہے، بہترین آقا اور بہترین مددگار
دشمنوں نے حد سے تجاوز کیا اور ظلم کیا۔ اور میں اللہ کے
کرم کی امید کرتا ہوں حالست انکساری میں
اور اللہ کافی کار ساز ہے اور اللہ کافی مددگار ہے

و ما قللت فيه صلى الله تعالى عليه وسلم
 مستجرا بذيله الا حکوم
 رسول الله انت المستجبر
 فلا تخش الا عادي كيف جاسوا
 بفضلك امرتني ان عن قريب
 تشرق كيدهم وانقوم مباسوا
 وقلنت

رسول الله انت بعثت فينا
 حكيما مرحمة حسنا حمينا
 تفوقني العدى كيدا متينا
 اجبرني يا امانت الخائفين
 و ما قلنت قد يافى ربيع الاخر سنة
 الف وثلثمائة فرأيت الاجابة فوق العدا
 و طرق المطلب والاسم ادة سريعا في
 المساحة و لله الحمد ابداء و اس جو مشله
 سرور ابد

الحمد لله	بجلاله المتغبر
وصلاته	خيرا لا ناه
والآل و الاحباب هم	ما و اى عند شد الله
قال العظیم	بكتابه و يا حرمين
و من اتي بسلامة	و بمن هد و بمن هد
و بطيبة و بمن جوت	و بمن هد و بمن هد

عليه هو جبريل عليه الصلوة والسلام و نبينا
 صلى الله تعالى عليه وسلم و حمله القرآن من
 الله و محبه و احبه صلى الله تعالى عليه و عليه وسلم
 ۱۲ منه غرض له (م)

میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان
 اقدس میں آپ کے دامن کی پناہ حاصل کرنے کے لیے
 یہ اشعار کہے ہیں اسے اللہ کے رسول! آپ ہی سے
 مدد طلب کی جاتی ہے، تو اب مجھے دشمنوں کا کچھ
 خوف نہیں کروہ کیا ظلم دشمنیں گے، مجھے آپ کے
 فضل سے امید ہے کہ عنقریب ان کا مکر پارہ پارہ
 ہو جائیگا اور وہ ہلاک ہو جائیں گے۔

اور عرض کیا ہے اسے اللہ کے رسول! آپ
 ہم میں مبعوث کئے گئے رحمت بنا کر اور مضبوط قلعہ
 بنا کر۔ مجھے دشمن اپنی مضبوط چالوں سے ڈراتے
 دھمکاتے ہیں اسے خوفزدہ لوگوں کی پناہ! مجھے پناہ
 دیجئے۔

اور اس کے پٹے ربیع الاخر سنہ ۱۱۰ میں
 کھاتا تو امید سے فزون تر حیرت انگیز طرز پر
 میری مرادیں پوری ہو گئیں و اللہ اعلم، خدا کے
 ہمیشہ ایسا ہی ہوتا رہے۔

تمام تقریبن خدا کے کیا کو سزاوار ہیں جو اپنے
 جلال میں کیٹا ہے، اور اس کی رحمتیں مدام،
 بہترین مخلوق محمد پر نازل ہوں، اور آل و اصحاب
 پر، جو حقیروں میں میری پناہ گاہ ہیں، تو خداوند
 عظیم کی بارگاہ میں، میں وسیع دلاتا ہوں، اس
 کی کتاب اور احمد کا۔ اور ان کا جو اللہ کے کلام کو

اور وہ جبریل علیہ السلام اور نزول اللہ علیہ وسلم اور
 حاملین قرآن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل و اصحاب اور
 امت میں سے ہیں ۱۲ منہ غفر (م)

لے آئے اور جنہوں نے ہدایت دی اور جن سے ہدایت
لی جاتی ہے اور عینہ منورہ کو اور ان کو جو دین میں
رہتے ہیں، اور نبر اور سپر شریف کو اور ان تمام کو جنہیں
خوشنودی مسرکائی رب کی جانب سے۔ اسے اللہ
و شمعوں نے مجھ پر ہر بل دیا ہے ہر
دوری سے ان کے پیادوں اور ان کے سواروں نے،
ہر مد سے تمہارے کرنے والے ظالم نے، جو ثابت قدم
کی لفرش کی امید کرتے ہیں، اور ہدایت یافتہ کی
فلت کے خدای ہیں، مگر آپ کا غلام بے خوف ہے
کیونکہ جو آپ کو پرارتا ہے اس کی تائید کی جاتی ہے،
میں ان کی طاقت و قوت سے خوفزدہ نہیں۔ میرے
مددگار کا ہاتھ مضبوط تر ہے۔ یا اللہ! ان کے شر کو
دفع کر دے، اور مکار کے شر سے مجھے بچالے، اور
اپنے صلوة و سلام کو کسی تر حیب پر ہمیشہ نازل فرما،
اور ان کی آل پر جو تجر و سما کی بارش ہیں، اور اصحاب
پر جو خاند کے بادل ہیں، جب تک قرمیں بان کے
درخت پر بہترین گانے گاتی رہیں۔

اور اس صلوة و سلام کے طفیل احمد رضا
کو، آقا کا امان یافتہ غلام بنا دے۔

اللہ تبارک تعالیٰ صلوة و سلام اور برکتیں نازل فرمائے
آقا کریم اور مبارک پر، اور ان کی آل و اصحاب
اور بیٹے اور ان کی جماعت پر، وہ صلوة جو اگر پہلے

کو کھول دے اور مدد عطا کرے، اور میں ماسجدوں کے حوض سے اور کھنڈروں کے کینڑوں سے اور
سرکشوں کی شرارت سے بچاؤنے بے غفلت قل ہر امیر احمد النکس، اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (ت)

اللہم میں ایک نکتہ ہے ۱۲ منہ غفر (ت)

و بکل من وجہ الرضا من عند رب واجد
لا اھرق دم العدا فی خیلہم و سر جالہم
ھاوین ثلثة مشیت باغین ثلثة مہتہا
نکوت عیدک امن لا اھتفی من باسہم
لوھم فادقم شرھم و قحی مکید کا مشہد
و آدم صلاتک و السلام علی الجیب الوجود
والآل اطہار اللہ العجب العجیب ہوا اللہ
ما خترت و رقاعہ بانی کثرہ و مغسوة
واجعل بھا احمد رضا

عبدایہ حسن السید

واللہ تعالیٰ و تبارک و تعالیٰ و یا رسولہ
علی الصلوٰۃ الکرم فیما سارک و اللہ و
عجبہ و وابنہ و حزیذہ و صلاۃ تھلث
العقد و تھلث المدد و تقینا شر
حاسد اذا حسد و مکر حاقدا اذا حقد
و ضرعاندا اذا عتد و بعزمۃ قل ہر
اللہ احد و اللہ الصمد و لم یلد و لم
یولد و لم یکن لہ کفوا احد و الحمد
للہ رب العالمین الی الابد و اللہ
سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علیمہ جب ملحدہ
اقر و احکم۔

اللہ تعالیٰ اللہ ۱۲ منہ غفر (م)